

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِمَشْكُوتِ الْمَصَابِيحِ

جلد ۷

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محفوظ لاروق غفرلہ

ڈیڑا ٹیننگ و کمپوزنگ
فون: 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۷

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یوپی) ۲۲۵۲۰۶

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۷

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... محمد ساجد لکھنیم پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۴۳ھ مطابق ۲۰۲۲ء

صفحات..... ۵۳۷

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۳۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد ہفتم

اجمالي فهرست

الرفيق الفصيح لمشكوة المصابيح

جلد ہفتم

نمبر شمار	مضامین	رقم الحدیث	نمبر صفحہ
۱	باب القراءة في الصلوة	۸۰۷۳۷۶۵	۳۱
۲	باب الركوع	۸۲۶۳۸۰۸	۱۲۳
۳	باب السجود وفضله	۸۴۵۶۸۴۷	۱۶۱
۴	باب التشهد	۸۵۷۶۸۴۶	۱۹۷
۵	باب الصلوة على النبي وفضله	۸۷۷۶۸۵۸	۲۲۳
۶	باب الدعاء في التشهد	۸۹۶۶۸۷۸	۲۸۵
۷	باب الذكر بعد الصلوة	۹۱۴۶۸۹۷	۳۲۵
۸	باب ما لا يجوز من العمل في الصلوة الخ	۹۴۷۶۹۱۵	۳۶۳
۹	باب السهو	۹۵۶۶۹۴۸	۴۳۷
۱۰	باب سجود القرآن	۹۷۱۶۹۵۷	۴۷۹
۱۱	باب اوقات النهي	۹۸۴۶۹۷۲	۵۰۹



صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب القراءة فی الصلوة	
۳۱	﴿نماز میں قراءت کا بیان﴾	۱
۳۱	قراءت کی فرضیت میں اختلاف.....	۲
۳۶	قراءت کی فرضیت.....	۳
۳۶	مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت کی وجوہ.....	۴
۳۶	سری اور جہری نمازوں کی وجوہ.....	۵
۳۳	جہری اور سری قراءت کی حکمت.....	۶
	(الفصل الاول)	
۳۳	حدیث نمبر ۷۶۵ ﴿نماز میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت.....﴾	۷
۳۶	رکنیت فاتحہ اور مذاہب ائمہ.....	۸
۳۶	اشکالات مع جوابات.....	۹
۳۸	قراءت خلف الامام اور مذاہب ائمہ.....	۱۰
۳۹	تعارض مع جواب.....	۱۱
۴۰	اشکال مع جواب.....	۱۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۱	حدیث نمبر ﴿۷۶﴾ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے.....	۱۳
۴۵	حدیث نمبر ﴿۷۷﴾ نماز میں بسم اللہ پڑھنا.....	۱۴
۴۶	حدیث نمبر ﴿۷۸﴾ سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا.....	۱۵
۴۸	مسئلہ آمین اور اختلاف ائمہ.....	۱۶
۴۹	آمین کس کا وظیفہ ہے؟.....	۱۷
۵۰	آمین سر اُگی جائے یا جہراً؟.....	۱۸
۵۲	اشکال مع جواب.....	۱۹
۵۳	جہراً آمین کہنا تعلیم کے لئے تھا.....	۲۰
۵۴	تثبیہ.....	۲۱
۵۴	حدیث نمبر ﴿۷۹﴾ صف کی درستگی کا حکم.....	۲۲
۵۶	صفوں کی درستگی کی فضیلت.....	۲۳
۵۷	صفوں کی کجی پر وعید.....	۲۴
۵۷	صفوں کی درستگی میں غیر مقلدین کا طریقہ.....	۲۵
۶۰	حدیث نمبر ﴿۷۷۰﴾ نماز میں قراءت کا ذکر.....	۲۶
۶۶	آخر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا حکم.....	۲۷
۶۶	سری نمازوں میں جہراً قراءت.....	۲۸
۶۳	پہلی رکعت کی طوالت.....	۲۹
۶۴	حدیث نمبر ﴿۷۷۱﴾ ظہر اور عصر میں قراءت کی مقدار.....	۳۰
۶۶	حدیث نمبر ﴿۷۷۲﴾ نماز ظہر میں واللیل پڑھنے کا ذکر.....	۳۱
۶۷	قراءت مسنونہ.....	۳۲
۶۸	حدیث نمبر ﴿۷۷۳﴾ نماز مغرب میں قراءت مسنونہ.....	۳۳

الرفیق الفصیح..... ۷

۷

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۷۰	حدیث نمبر ۷۷۴۰ ﴿﴾ ایضاً.....	۳۴
۷۱	حدیث نمبر ۷۷۵۰ ﴿﴾ امام مقتدی کی رعایت کے ساتھ قراءت کرے.....	۳۵
۷۲	حدیث نمبر ۷۷۶۰ ﴿﴾ عشاء کی نماز میں قراءت.....	۳۶
۷۵	حدیث نمبر ۷۷۷۰ ﴿﴾ نماز فجر کی قراءت.....	۳۷
۷۷	حدیث نمبر ۷۷۸۰ ﴿﴾ فجر کی نماز میں سورہ اذوالشمس پڑھنا.....	۳۸
۷۸	حدیث نمبر ۷۷۹۰ ﴿﴾ فجر کی نماز میں سورہ مومنین کی تلاوت.....	۳۹
۷۹	حدیث نمبر ۷۸۰۰ ﴿﴾ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ السجدہ کی تلاوت.....	۴۰
۸۰	حدیث نمبر ۷۸۱۰ ﴿﴾ جمعہ کی نماز میں سورہ الجمعہ کی تلاوت.....	۴۱
۸۱	فائدہ.....	۴۲
۸۱	نماز جمعہ میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقون پڑھنے کی حکمت.....	۴۳
۸۲	حدیث نمبر ۷۸۲۰ ﴿﴾ نماز عید و جمعہ میں قراءت مسنونہ.....	۴۴
۸۳	حدیث نمبر ۷۸۳۰ ﴿﴾ عید کی نماز میں سورہ "ق" پڑھنا.....	۴۵
۸۵	حدیث نمبر ۷۸۴۰ ﴿﴾ فجر کی سنت میں قراءت مسنونہ.....	۴۶
۸۶	فائدہ.....	۴۷
۸۶	حدیث نمبر ۷۸۵۰ ﴿﴾ نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا.....	۴۸
	(الفصل الثانی)	
۸۷	حدیث نمبر ۷۸۶۰ ﴿﴾ بسم اللہ سے قراءت کی ابتداء.....	۴۹
۸۸	اشکال مع جواب.....	۵۰
۸۹	حدیث نمبر ۷۸۷۰ ﴿﴾ بلند آواز سے آمین کہنا.....	۵۱
۹۰	حدیث نمبر ۷۸۸۰ ﴿﴾ آمین کہنے کی فضیلت.....	۵۲
۹۱	واجب ہونے کا مطلب.....	۵۳

الرفیق الفصیح..... ۷ ۸ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۹۲ دعاء پر آمین کہنا	۵۲
۹۲ حدیث نمبر ﴿۸۹﴾ مغرب میں طویل قراءت	۵۵
۹۳ فائدہ	۵۶
۹۳ حدیث نمبر ﴿۹۰﴾ فجر کی نماز میں معوذتین کی قراءت	۵۷
۹۵ حدیث نمبر ﴿۹۱﴾ مغرب میں ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت	۵۸
۹۶ حدیث نمبر ﴿۹۲﴾ فجر و مغرب کی سنتوں میں قراءت مسنونہ	۵۹
۹۷ حکمت	۶۰
۹۷ حدیث نمبر ﴿۹۳﴾ نماز میں قراءت مسنونہ	۶۱
۹۹ فائدہ	۶۲
۹۹ حدیث نمبر ﴿۹۴﴾ قراءت فاتحہ خلف الامام	۶۳
۱۰۱ حدیث نمبر ﴿۹۵﴾ امام کے پیچھے قراءت کرنے کی ممانعت	۶۴
۱۰۲ حدیث نمبر ﴿۹۶﴾ نماز میں قراءت قرآن میں تدر کرنا	۶۵
۱۰۵ حدیث نمبر ﴿۹۷﴾ قراءت خلف الامام کی ممانعت	۶۶
۱۰۷ حدیث نمبر ﴿۹۸﴾ قراءت سے عاجز شخص کیا پڑھے	۶۷
۱۰۸ اشکال مع جواب	۶۸
۱۰۹ امی اور گونگے کا حکم	۶۹
۱۰۹ حدیث نمبر ﴿۹۹﴾ قراءت کے دوران آیت کا جواب دینا	۷۰
۱۱۰ حدیث نمبر ﴿۱۰۰﴾ آیات قرآنی کا جواب دینا	۷۱
۱۱۲ اختلاف ائمہ	۷۲
۱۱۲ حدیث نمبر ﴿۱۰۱﴾ سورہ رحمن کی آیت کا جواب	۷۳
	(الفصل الثالث)	
۱۱۳ حدیث نمبر ﴿۱۰۲﴾ دو رکعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت	۷۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۱۵	حدیث نمبر ﴿۸۰۳﴾ ایک حصہ ایک رکعت میں دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھنا۔	۷۵
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۸۰۴﴾ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا۔	۷۶
۱۱۷	اشکال مع جواب۔	۷۷
۱۱۷	حدیث نمبر ﴿۸۰۵﴾ نماز فجر میں سورۃ حج پڑھنا۔	۷۸
۱۱۹	حدیث نمبر ﴿۸۰۶﴾ نماز میں ہر چھوٹی بڑی سورت پڑھنا درست ہے۔	۷۹
۱۲۰	حدیث نمبر ﴿۸۰۷﴾ نماز مغرب میں سورۃ دخان پڑھنا۔	۸۰
	باب الرکوع	
۱۲۳	﴿رکوع کا بیان﴾	۸۱
۱۲۳	رکوع کے معنی اور اس کی فرضیت۔	۸۲
۱۲۳	رکوع کی مقدار۔	۸۳
۱۲۳	رکوع کا طریقہ۔	۸۴
۱۲۳	رکوع میں تسبیح کی مقدار۔	۸۵
۱۲۳	رکوع میں پڑھی جانے والی تسبیحات۔	۸۶
۱۲۵	رکوع میں تکرار نہیں۔	۸۷
۱۲۵	ہر رکعت میں دو جہدے شروع ہونے کی حکمت۔	۸۸
	الفصل الاول	
۱۲۶	حدیث نمبر ﴿۸۰۸﴾ رکوع و سجود۔	۸۹
۱۲۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے سے نظر آنا۔	۹۰
۱۲۸	فائدہ: نگرانی۔	۹۱
۱۲۸	حدیث نمبر ﴿۸۰۹﴾ ارکان صلوٰۃ میں اعتدال۔	۹۲
۱۳۰	حدیث نمبر ﴿۸۱۰﴾ قومہ و جلسہ وغیرہ میں تعدیل۔	۹۳

الرفیق الفصیح ۷ ۱۰ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۳۲	حدیث نمبر ۸۱۱ کے روئے اور جحدہ کی دہ	۹۴
۱۳۳	حدیث نمبر ۸۱۲ کے روئے اور جحدہ کی یک و دہ	۹۵
۱۳۳	فرشتوں کی کثرت و جدت	۹۶
۱۳۶	حدیث نمبر ۸۱۳ کے روئے اور جحدہ میں قرأت کی ممانعت	۹۷
۱۳۷	روئے اور جحدہ میں قرأت کی ممانعت کی حکمت	۹۸
۱۳۹	جحدہ میں دہ و رے کا حکم	۹۹
۱۳۹	حدیث نمبر ۸۱۴ کے قومیہ کی تسبیح	۱۰۰
۱۴۰	حدیث نمبر ۸۱۵ کے روئے کی یک و تسبیح	۱۰۱
۲	حدیث نمبر ۸۱۶ کے قومیہ کی یک و سر دہ	۱۰۲
۱۴۲	جد کے معانی	۱۰۳
۱۴۳	حدیث نمبر ۸۱۷ کے قومیہ کی یک و دہ	۱۰۴
	الفصل الثانی	
۱۴۵	حدیث نمبر ۸۱۸ کے تقدیل رکان کی ہیئت	۱۰۵
۱۴۶	حدیث نمبر ۸۱۹ کے روئے و جحدہ میں تسبیح	۱۰۶
۱۴۹	حدیث نمبر ۸۲۰ کے روئے و جحدہ کی تسبیح کی تقدیر	۱۰۷
۵۰	حدیث نمبر ۸۲۱ کے دوران قراءت دہ و ہائے گن	۱۰۸
۱۵۰	دوران قراءت دہ میں اختلاف مر	۱۰۹
	الفصل الثالث	
۱۵۲	حدیث نمبر ۸۲۲ کے روئے میں دینک تسبیح پر حسنا	۱۱۰
۱۵۳	حدیث نمبر ۸۲۳ کے روئے و جحدہ میں دس مرتبہ تسبیح پر حسنا	۱۱۱
۱۵۴	حدیث نمبر ۸۲۴ کے روئے و جحدہ میں عتدس	۱۱۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۵۲	حدیث نمبر ۸۲۵ ۛ نماز کی پوری	۱۱۳
۵۷	حدیث نمبر ۸۲۶ ۛ بدترین پوری نماز کی پوری ہے	۱۱۴
۶۰	باب السجود و فضله ﴿سجدہ اور اس کی فضیلت کا بیان﴾	۱۱۵
	الفصل الاول	
۱۶۲	حدیث نمبر ۸۲۷ ۛ سجدہ کے عضو کا بیان	۱۱۶
۱۶۳	سجدہ میں رفع قدمیں سے نماز سہ ہونے کی وجہ	۱۱۷
۱۶۴	تفاوت مدح و ذم	۱۱۸
۵	فتویٰ حنفیہ	۱۱۹
۱۶۵	حدیث نمبر ۸۲۸ ۛ سجدہ میں عتدال کا حکم	۱۲۰
۱۶۷	حدیث نمبر ۸۲۹ ۛ سجدہ میں ہنریاں رکھنے کا طریقہ	۱۲۱
۱۶۸	حدیث نمبر ۸۳۰ ۛ سجدہ میں ہاتھوں کا پہلو سے الگ رہنا	۱۲۲
۱۷۰	حدیث نمبر ۸۳۱ ۛ سجدہ میں ہاتھوں کو شادہ رکھنا	۱۲۳
۱۷۲	حدیث نمبر ۸۳۲ ۛ سجدہ میں ہاتھ کا ذریعہ	۱۲۴
۱۷۳	حدیث نمبر ۸۳۳ ۛ سجدہ کی ایک مرداء	۱۲۵
۱۷۶	حدیث نمبر ۸۳۴ ۛ سجدہ میں بندہ کا رب سے قرب	۱۲۶
۱۷۷	تکلیف قیام بفضل ہے یا تلشیر کوٹ و جود	۱۲۷
۱۷۸	حدیث نمبر ۸۳۵ ۛ سجدہ تلاوت کے وقت شیطان کا رہنا	۱۲۸
۱۷۹	حدیث نمبر ۸۳۶ ۛ کثرت سجود سے حد میں شخصہ تعلق لکھنا یہ علم کی رفاقت	۱۲۹
۱۸۱	فوائد	۱۳۰
۱۸	خود صمد کلہ	۱۳۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۸	حدیث نمبر ۸۳۷ کے کثرتِ مجدوں کی نصیحت	۱۳۶
	الفصل الثانی	
۸۳	حدیث نمبر ۸۳۸ کے مجدہ میں جانے کا طریقہ	۱۳۷
۱۸۶	تشریفِ سرمدی دلائل	۱۳۸
۸۵	حدیث نمبر ۸۳۹ کے بیضا	۱۳۹
۱۸۷	حدیث نمبر ۸۴۰ کے دونوں مجدوں کے درمیان کی وجہ	۱۴۰
۱۸۷	حدیث نمبر ۸۴۱ کے جسہ میں پڑھنی جانے والی وجہ	۱۴۱
	الفصل الثالث	
۸۶	حدیث نمبر ۸۴۲ کے مجدہ میں جدہ باری کی مہربانی	۱۴۲
۱۹۱	حدیث نمبر ۸۴۳ کے دونوں مجدوں کے درمیان تعارض و ممانعت ہے	۱۴۳
۱۹۶	فائدہ: نصیحت کا ادب	۱۴۴
۹۳	حدیث نمبر ۸۴۴ کے روح و مجدہ میں پیٹھ سیدھی رکھنا	۱۴۵
۱۹۳	حدیث نمبر ۸۴۵ کے مجدہ میں ہاتھوں کے کھینے کا بیان	۱۴۶
	باب التشہد	
۱۹۷	﴿تشہد کا بیان﴾	۱۴۷
۹۷	تشہد کے معنی	۱۴۸
۱۹۸	تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت	۱۴۹
	الفصل الاول	
۱۹۹	حدیث نمبر ۸۴۶ کے تشہد میں بیٹھنے کا بیان	۱۵۰
۲۰۰	نقشہ شہادت و سہارہ منجی کی وجہ	۱۵۱
۲۰۰	شارح و سہارہ کا طریقہ	۱۵۲

الرفیق الفصیح ۷ ۱۳ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۰۰	شرہ کی وضاحت	۱۴۹
۲۰۰	نگلی ٹھانے کی مقدار	۱۵۰
۲۰۱	ترپن کا عقد	۱۵۱
۲۰۲	مقدمہ بنانے میں خفیہ کا طریقہ اور ن کامتدس	۱۵۲
۲۰۳	حدیث نمبر ۸۴۷ شہادت کی نگلی ٹھانے کا طریقہ	۱۵۳
۲۰۳	حدیث نمبر ۸۴۸ عقدہ میں حیات پر مٹنے کا ذکر	۱۵۴
۲۰۴	عبد صالح سے مراد	۱۵۵
۲۰۴	تحفہ معراج	۱۵۶
۲۰۵	شرہ سنیک کی وجہ	۱۵۷
۲۰۵	تشہد کے بارے میں مذاہب	۱۵۸
۲۰۸	تشہد بن مسعود کی وجہ ترجیح	۱۵۹
۲۰۹	حدیث نمبر ۸۴۹ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تشہد لکھنا	۱۶۰
۲۱۰	مصافحہ بالیدین	۱۶۱
	الفصل الثانی	
۲۱۱	حدیث نمبر ۸۵۰ شرہ کے وقت نگلی کو حرکت دینا	۱۶۲
۲۱۱	حدیث نمبر ۸۵۱ شرہ کے وقت نگلی کو حرکت نہ دینا	۱۶۳
۲۱۳	حدیث نمبر ۸۵۲ شرہ ایک نگلی سے کیا جائے	۱۶۴
۲۱۴	حدیث نمبر ۸۵۳ عقدہ میں ہاتھ پیچ رہیٹھنا منع ہے	۱۶۵
۲۱۵	حدیث نمبر ۸۵۴ عقدہ والی میں بیٹھنا	۱۶۶
	الفصل الثالث	
۲۱۷	حدیث نمبر ۸۵۵ ایک ہر "تحت"	۱۶۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۱۹	حدیث نمبر ۸۵۶ ۛ شہادت ننگی کا شرعہ شیطان پرخت ہے ..	۱۶۹
۲۱۹	حدیث نمبر ۸۵۷ ۛ تجلیات بہتہ پر حصہ ..	۱۶۹
۲۲۲	باب الصلاة علی النبی ۛ وفضلہا	۱۷۰
۲۲۲	ۛ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے اور اس کی فضیلت کا بیان ۛ	۱۷۰
۲۲۲	درود شریف کے فضائل	۱۷۱
۲۲۲	فائدہ	۱۷۱
۲۲۲	درود کا مطلب	۱۷۱
۲۲۲	درود شریف کا عز و	۱۷۱
۲۲۵	فائدہ ہمد شکا مع جواب	۱۷۱
۲۲۵	اہل ملت ہونے کی مدت	۱۷۱
۲۲۵	درود شریف کا مقصد	۱۷۱
۲۲۵	اللہ تعالیٰ کے درود کے بعد بندہ کے درود کی یا ضرورت ہے؟	۱۷۱
۲۲۸	اللہ تعالیٰ کی طرف سے سہولت نسبت نہ ہونے کی وجہ	۱۷۱
	الفصل الاول	
۲۲۹	حدیث نمبر ۸۵۸ ۛ درود ابراہیمی	۱۷۱
۲۳۰	اس سے مراد	۱۷۱
۲۳۰	براہیم علیہ السلام کی خصوصیت	۱۷۱
۲۳۰	اس ابراہیم سے مراد	۱۷۱
۲۳۲	حدیث نمبر ۸۵۹ ۛ درود شریف میں زواج مطہرات رضی اللہ عنہم کا ذکر	۱۷۱
۲۳۵	غیبتی کے سے صلوٰۃ وسلام	۱۷۱
۲۳۶	حدیث نمبر ۸۶۰ ۛ درود بھیجنے کے پر دل رحمتوں کا زمزم	۱۷۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	الفصل الثانی	
۲۳۷	حدیث نمبر ۸۶۱۱، اس درجہ کی ہمدی	۱۸۷
۲۳۹	حدیث نمبر ۸۶۲۰، کثرت اور شریف کی فضیلت	۱۸۸
۲۳۹	تاب میں اور شریف مہنا	۱۸۹
۲۴۰	حدیث نمبر ۸۶۲۳، حضور مرصی اللہ علیہ السلام سے پہنچتا ہے	۱۹۰
۲۴۰	مقید و حیات بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	۱۹۱
۲۴۰	حاضر ناظر ہونے کا مقیدہ	۱۹۲
۲۴۱	حاضر غیب ہونے کا مقیدہ	۱۹۳
۲۴۲	حدیث نمبر ۸۶۲۷، صل اللہ علیہ وسلم کا جو بھر صفا فرماتا	۱۹۴
۲۴۲	دروہ پر شکاں و رجوب	۱۹۵
۲۴۲	فی ندہ	۱۹۶
۲۴۵	حدیث نمبر ۸۶۵۰، دروہ بھینے کا حکم	۱۹۷
۲۴۵	بچے گھر میں کتبیر مت بناؤ	۱۹۸
۲۴۶	حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دروہ میں بننے کے کی وجہ	۱۹۹
۲۴۷	میر کی قبر کو امید مت براؤ	۲۰۰
۲۴۷	قبر اطہری صاحبہ صلوٰۃ و سلام پر حاضری	۲۰۱
۲۴۷	دروہ شریف پر ہنسنے کا حکم	۲۰۲
۲۴۹	نماز میں دروہ پر ہنسنے کا حکم	۲۰۳
۲۴۹	حدیث نمبر ۸۶۶۰، دروہ نہ بھینے کے کی مذمت	۲۰۴
۲۵۰	و مدین کی ماقدری کاہوں	۲۰۵
۲۵۰	حدیث نمبر ۸۶۷۰، دروہ بھینے پر دس رحمتوں کا نزول	۲۰۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۵۳	حدیث نمبر ۸۶۸ ۛ کثرت درود شریف کی فضیلت	۲۰۷
۲۵۵	حدیث نمبر ۸۶۹ ۛ درود شریف کے بعد دعا کی قبولیت	۲۰۸
۲۵۶	دعا کا آب	۲۰۹
۲۵۶	نماز کے بعد دعا کا ثبوت	۲۱۰
۲۵۷	حدیث نمبر ۸۷۰ ۛ بیضا	۲۱۱
۲۵۹	فی حد	۲۱۲
	الفصل الثالث	
۲۵۹	حدیث نمبر ۸۷۱ ۛ اہل بیت پر درود بھیجنے کا ثبوت	۲۱۳
۲۵۹	ۛ تحفہ تہ صلی اللہ علیہ وسلم کا می ہونا	۲۱۴
۲۶۰	حدیث نمبر ۸۷۲ ۛ درود نہ بھیجنے کی تکمیل ہے	۲۱۵
۲۶۱	حدیث نمبر ۸۷۳ ۛ تحفہ تہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پاس رکھنے کو سننا	۲۱۶
۲۶۳	قبر اطہر علی صاحب الصلوٰۃ ۛ مہر پر حضرت کی ترغیب	۲۱۷
۲۶۳	حدیث نمبر ۸۷۴ ۛ ستر رحمتوں کا نزول	۲۱۸
۲۶۴	شکاک مع جوابات	۲۱۹
۲۶۵	حدیث نمبر ۸۷۵ ۛ منظور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا جب ہونا	۲۲۰
۲۶۶	قسم شفاعت	۲۲۱
۲۶۷	شفاعت مضمحل	۲۲۲
۲۶۸	وضاحت	۲۲۳
۲۷۱	حدیث نمبر ۸۷۶ ۛ درود و سہم کا مقام و مرتبہ	۲۲۴
۲۷۳	حدیث نمبر ۸۷۷ ۛ درود شریف کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی	۲۲۵
۲۷۵	فوائد متفرقہ	۲۲۶
۲۷۵	تحفہ تہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر "سیدنا" کا اضافہ	۲۲۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۷۶	حضرت علیؑ کا نام مبارک پر "مواہبات" کا اضافہ	۲۲۸
۲۷۷	تحریریں میں نام مبارک علیؑ کا نام پر "رواشریف" مکتبہ	۲۲۹
۲۷۸	لفظ صلوات سے تکرار	۲۳۰
۲۷۸	چند حدیث مبارکہ	۲۳۱
۲۷۸	عائشہؓ کی حدیث کا مقدمہ	۲۳۲
۲۷۹	چند خوب	۲۳۳
۲۸۰	بن کن موقعوں پر "رواشریف" پر حنا چائے	۲۳۴
۲۸۲	سات وقت میں "رواشریف" کروا ہے	۲۳۵
	باب الدعاء فی التمسہد	
۲۸۵	تشہد میں دعا پر جسے کافین کہتے	۲۳۶
	الفصل الاول	
۲۸۶	حدیث نمبر ۸۷۸۰، تشہد کی مسنون دعا	۲۳۷
۲۸۸	عند بقیہ	۲۳۸
۲۸۸	معتزہ کا مذہب اور ان کی تردید	۲۳۹
۲۸۹	نقشہ و جہاں	۲۴۰
۲۸۹	مسح و جہاں	۲۴۱
۲۹۰	حضرت شام صاحب کے	۲۴۲
۲۹۲	قرن کا حکم	۲۴۳
۲۹۴	حدیث نمبر ۸۷۹۰، ۸۷۹۱، ۸۷۹۲	۲۴۴
۲۹۴	دعا کا محل وقوع و غیرہ ہے	۲۴۵
۲۹۵	حدیث نمبر ۸۸۰۰، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دعا مکتبہ	۲۴۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۹۵	حدیث نمبر ۱۸۸۱، ۱۰۷۱ صدیق	۲۴۷
۲۹۷	۱۰۷۱ جماعت	۲۴۸
۲۹۷	۱۰۷۱ کا حکم	۲۴۹
۲۹۸	حدیث نمبر ۱۸۸۲، ۱۰۷۱	۲۵۰
۲۹۹	سہ ماہ کے سہ ماہ میں ختاف مذہب	۲۵۱
۳۰۰	حدیث نمبر ۱۸۸۳، ۱۰۷۱ کے بعد ماہ ماہ مقتدیوں کی صرف متوجہ ہونا	۲۵۲
۳۰۱	سہ ماہ کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ رنے کی مصلحت	۲۵۳
۳۰	حدیث نمبر ۱۸۸۴، ۱۰۷۱ کے بعد ماہ ماہ میں جانب کو دینا	۲۵۴
۳۰۲	حدیث نمبر ۱۸۸۵، ۱۰۷۱ نہیں رہے ہیں طرف سے دینا	۲۵۵
۳۰۵	حدیث نمبر ۱۸۸۶، ۱۰۷۱ نماز کے بعد، نہیں جانب کو متوجہ ہونا	۲۵۶
۳۰۶	فائدہ	۲۵۷
۳۰۶	حدیث نمبر ۱۸۸۷، ۱۰۷۱ کے قضا میں مقتدیوں کا بیٹھے رہنا	۲۵۸
۳۰۸	فوائد	۲۵۹
۳۰۸	عورتوں کے مسجد میں نماز پڑھنے کا مسئلہ	۲۶۰
	الفصل الثانی	
۳۰۹	حدیث نمبر ۱۸۸۸، ۱۰۷۱ نماز کے بعد کی ایک قسم	۲۶۱
۳۱۱	حدیث مسلسل قریف	۲۶۲
۳۱۰	ایک خاص حدیث مسلسل	۲۶۳
۳۱۰	حدیث مسلسل بقول انا احبک	۲۶۴
۳۱۲	فوائد حدیث	۲۶۵
۳۱۳	حدیث نمبر ۱۸۸۹، ۱۰۷۱ نماز کے بعد، نہیں بائیں ۱۰۷۱وں جانب سہ ماہ پھیرنا	۲۶۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۱۵	سہ ماہ کی نیت	۲۶۷
۳۱۵	حدیث نمبر ۸۹۰ ؎ نماز کے بعد دو رکعتیں چنب کو پڑھنا	۲۶۸
۳۱۵	حدیث نمبر ۸۹۱ ؎ فرض کے بعد سنتوں کے سے جہد ہونا	۲۶۹
۳۱۶	حدیث نمبر ۸۹۲ ؎ مقتدیوں کو ہم سے پہلے ٹھننے کی ممانعت	۲۷۰
	الفصل الثالث	
۳۱۸	حدیث نمبر ۸۹۳ ؎ تشہد میں پڑھنی جانے والی ایک وردہ	۲۷۱
۳۱۹	حدیث نمبر ۸۹۴ ؎ تشہد کے بعد دو رکعتیں	۲۷۲
۳۱۹	سودا سے نماز مکمل ہو جاتی ہے	۲۷۳
۳۲۰	حدیث نمبر ۸۹۵ ؎ ایک سال بچہ پھیرنے کا ذکر	۲۷۴
۳۲۲	حدیث نمبر ۸۹۶ ؎ سودا پھیرتے وقت جو ب کی نیت	۲۷۵
	باب الذکر بعد الصلاة	
۳۲۵	﴿نماز کے بعد ذکر کایان﴾	۲۷۶
۳۲۵	فرض نماز کے بعد دو رکعتیں کا ثبوت	۲۷۷
۳۲۶	دو رکعت کا وقت ہوتا ہے	۲۷۸
۳۲۶	دو رکعت کا وقت ہوتا ہے	۲۷۹
	الفصل الاول	
۳۲۷	حدیث نمبر ۸۹۷ ؎ نماز کے بعد ذکر	۲۸۰
۳۲۸	جو بات	۲۸۱
۳۲۹	تعمیم: ذکر جہر کی	۲۸۲
۳۳۰	حدیث نمبر ۸۹۸ ؎ نماز کے بعد دو رکعتیں	۲۸۳
۳۳۱	بخاری و مسلم کے بعد ذکر	۲۸۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۶	سم * نظم	۲۸۵
۲۲۶	حدیث نمبر ۸۹۹۹، نماز کے بعد دعا کا متاخر	۲۸۶
۲۲۲	فائدہ:	۲۸۷
۲۲۲	حدیث نمبر ۹۰۰۰، نماز کے بعد کی ایک ورد	۲۸۸
۲۲۲	حدیث نمبر ۹۰۰۱، نماز کے بعد	۲۸۹
۲۲۶	حدیث نمبر ۹۰۰۲، کلمات تھوڑا کا بیان	۲۹۰
۲۲۷	۱۰ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۲۹۱
۲۲۶	جبین و غل	۲۹۲
۲۲۶	زبان عمر	۲۹۳
۲۲۹	حدیث نمبر ۹۰۰۳، تسبیح فی ظہر کی فضیلت	۲۹۴
۲۲۶	فائدہ: نیکی میں حرص	۲۹۵
۲۲۶	فائدہ: شکر گزار رہنا	۲۹۶
۲۲۶	حدیث نمبر ۹۰۰۴، تسبیح پڑھنے کا اجر نہیں ہوگا	۲۹۷
۲۲۲	حدیث نمبر ۹۰۰۵، تسبیح سے گناہوں کی مغفرت	۲۹۸
	الفصل الثانی	
۲۲۵	حدیث نمبر ۹۰۰۶، قیامت دعا کا وقت	۲۹۹
۲۲۵	فائدہ: ۱ فرض نماز کے بعد دعا	۳۰۰
۲۲۵	فائدہ: ۲ اجتماعی دعا	۳۰۱
۲۲۶	فائدہ: ۳ فرض نماز کے بعد جہر دعا	۳۰۲
۲۲۵	حدیث نمبر ۹۰۰۷، دعا کے بعد دعائیں پڑھنا	۳۰۳
۲۲۶	حدیث نمبر ۹۰۰۸، نماز کے بعد دُور کی فضیلت	۳۰۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۴۸	فائدہ: اگر تہائی ذر	۳۰۵
۳۴۹	فائدہ: ۲۰ بجے و ریش ش کی شرکت	۳۰۶
۳۴۹	فائدہ: ۳۰ بجے اور عصر کے بعد ذکر کا اہتمام	۳۰۷
۳۴۹	حدیث نمبر ۹۰۹: نماز فجر کے بعد: اللہ و نماز شر ق و فضیلت	۳۰۸
	الفصل الثالث	
۳۴۹	حدیث نمبر ۹۱۰: نمازوں کے درمیان فصل	۳۰۹
۳۵۰	فائدہ	۳۱۰
۳۵۰	حدیث نمبر ۹۱۱: نماز کے بعد یب اور ذر	۳۱۱
۳۵۰	حدیث نمبر ۹۱۲: نماز کے بعد یب الکرین یا حد	۳۱۲
۳۵۲	شکایں مع جواب	۳۱۳
۳۵۲	فائدہ	۳۱۴
۳۵۲	حدیث نمبر ۹۱۳: مغرب اور فجر کے بعد ذر	۳۱۵
۳۵۱	حدیث نمبر ۹۱۴: طلع شمس تک ذر کی فضیلت	۳۱۶
۳۶۰	فائدہ	۳۱۷
	باب ما لا يجوز من العمل فی الصلاة وما یباح منه	
۳۶۲	﴿نماز میں جائز اور ناجائز امور﴾	۳۱۸
	الفصل الاول	
۳۶۲	حدیث نمبر ۹۱۵: کلام فی الصلوۃ	۳۱۹
۳۶۷	نماز میں دو تہیج یا روغیہ	۳۲۰
۳۶۸	علم بل س بنی کو دیا گیا تھا	۳۲۱
۳۶۹	بل سے سہرہ صحت کیوں نہیں فرمائی	۳۲۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۷۰	کلام فی صلوٰۃ میں اختلاف مر	۳۳۳
۳۷۱	نماز میں چھینکنے کا حکم نہ کہنا	۳۳۴
۳۷۲	کھانت کا مسند	۳۳۵
۳۷۳	شگون پینے کا مسند	۳۳۶
۳۷۴	حدیث نمبر ۹۰۶؎ نماز میں سر سے سرس کا جواب	۳۳۷
۳۷۵	نماز گزارہ کا ہاتھ	۳۳۸
۳۷۶	نماز میں شام سے سحر کا جواب دینا سرس میں اختلاف مر	۳۳۹
۳۷۷	حدیث نمبر ۹۱۷؎ سجدہ کی جگہ سے ٹکری ہٹانا	۳۴۰
۳۷۸	حدیث نمبر ۹۱۸؎ قصر فی الصلوٰۃ کا حکم	۳۴۱
۳۷۹	”قصر“ کی ممانعت کی حکمت	۳۴۲
۳۸۰	قصر فی صلوٰۃ کا حکم	۳۴۳
۳۸۱	حدیث نمبر ۹۱۹؎ تمتہ فی الصلوٰۃ کا حکم	۳۴۴
۳۸۲	تمتہ فی صلوٰۃ کے قسم	۳۴۵
۳۸۳	تمتہ کے معنی	۳۴۶
۳۸۴	حدیث نمبر ۹۲۰؎ نماز میں ”ہن“ کی طرف ڈکھانا	۳۴۷
۳۸۵	”ہن“ کی طرف نظر ڈکھانا	۳۴۸
۳۸۶	غیر نماز میں وقت ”ہن“ کی طرف نظر ڈکھانا	۳۴۹
۳۸۷	حدیث نمبر ۹۲۱؎ نماز میں کاندھے پر پچی ڈکھانا	۳۵۰
۳۸۸	فائدہ	۳۵۱
۳۸۹	حدیث نمبر ۹۲۲؎ نماز میں جہاں رہنے کا حکم	۳۵۲
۳۹۰	وقت جہاں شیطان کا منہ میں داخل ہوتا	۳۵۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۹۳	حدیث نمبر ۹۲۳؎ مختصرات کی نماز میں شیطان کی مدد غصت کی کوشش	۳۹۴
۳۹۴	قسام جنات	۳۹۵
۳۹۶	فائدہ	۳۹۶
۳۹۷	حدیث نمبر ۹۲۴؎ وہ رن صلوٰۃ بھان لئے کہنا	۳۹۷
۳۹۸	فائدہ	۳۹۸
الفصل الثانی		
۳۹۸	حدیث نمبر ۹۲۵؎ نماز میں سر کے جوہ کی ممانعت	۳۹۹
۴۰۰	فائدہ	۴۰۰
۴۰۰	کس حالت میں سر منع ہے؟	۴۰۱
۴۰۰	حدیث نمبر ۹۲۶؎ نماز میں شہرہ سے سر کا جوہ لینا	۴۰۲
۴۰۱	شہرہ کی کیفیت	۴۰۳
۴۰۲	شہرہ آنکھوں سے شہرہ	۴۰۴
۴۰۲	حدیث باب کا جوہ	۴۰۵
۴۰۳	حدیث نمبر ۹۲۷؎ چھینک آنے پر حمد اللہ کہنا	۴۰۶
۴۰۴	نماز میں جھینک آنے پر حمد اللہ کہنا	۴۰۷
۴۰۵	حدیث باب کا جوہ	۴۰۸
۴۰۵	حدیث نمبر ۹۲۸؎ وہ رن صلوٰۃ بھائی کا حکم	۴۰۹
۴۰۶	حدیث نمبر ۹۲۹؎ تشہیک کی ممانعت	۴۱۰
۴۰۸	مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم کے تشہیب فرماتے کی وجہ	۴۱۱
۴۰۸	حدیث نمبر ۹۳۰؎ نماز کی پر اللہ تعالیٰ کی توجہ	۴۱۲
۴۰۹	فائدہ	۴۱۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۰۴	حدیث نمبر ۹۳۱۰؎ نواہِ جہدہ کی جہدہ رکھی جائے	۲۰۴
۲۰۵	نماز میں نمازی کی نواہِ س جہدہ رہے	۲۰۵
۲۰۶	حدیث نمبر ۹۳۲۰؎ نماز میں تحت ہدکت ہے	۲۰۶
۲۰۷	حدیث نمبر ۹۳۳۰؎ گوشہ پتہ سے ویٹھا	۲۰۷
۲۰۸	حدیث نمبر ۹۳۴۰؎ نماز میں انگلی ہمالیہ کا کاتا	۲۰۸
۲۰۹	تحرش و رس کا جواب	۲۰۹
۲۱۰	نماز میں حیض، قی، نکسہ کا حکم	۲۱۰
۲۱۱	حدیث نمبر ۹۳۵۰؎ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں رونا	۲۱۱
۲۱۲	نماز میں رونے کا حکم	۲۱۲
۲۱۳	حدیث نمبر ۹۳۶۰؎ جہدہ کی جہدہ سے کنٹر ہٹانے کی ممانعت	۲۱۳
۲۱۴	ممانعت کی وجہ	۲۱۴
۲۱۵	حدیث نمبر ۹۳۷۰؎ جہدہ میں منہ پڑنی مان	۲۱۵
۲۱۶	حدیث نمبر ۹۳۸۰؎ نماز میں کوٹھ پر ہاتھ کی ممانعت	۲۱۶
۲۱۷	حدیث نمبر ۹۳۹۰؎ نماز میں سانپ مار پھوکانا	۲۱۷
۲۱۸	عمل شیر کے ذریعہ سے سانپ کو مارنا	۲۱۸
۲۱۹	عمل قیل و شیر میں فرق	۲۱۹
۲۲۰	حدیث نمبر ۹۴۰۰؎ نماز میں چلنا	۲۲۰
۲۲۱	حدیث نمبر ۹۴۱۰؎ نماز میں حدت کا حق ہونا	۲۲۱
۲۲۲	حدیث نمبر ۹۴۲۰؎ حدت کا حق ہونے پر نماز سے نکلنے کا طریقہ	۲۲۲
۲۲۳	حدیث نمبر ۹۴۳۰؎ قعدہ خیرہ میں حدت کا حق ہونا	۲۲۳
	الفصل الثالث	
۲۲۴	حدیث نمبر ۹۴۴۰؎ تعمیرِ ترمیمِ عیونت جنس ہونا یا دے تو کیا رہے	۲۲۴

الرفیق الفصیح ۷ ۲۵ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۳۵	حدیث نمبر ۹۴۵۰ نماز میں تم قیل معوف ہے	۲۸۵
۲۳۶	نمازی کا اپنے پٹوں پر بندہ رتا	۲۸۶
۲۳۶	فائدہ	۲۸۷
۲۳۶	حدیث نمبر ۹۴۶۰ نماز کے دوران ہمیں کی شرت	۲۸۸
۲۳۳	شکال مع جواب	۲۸۹
۲۳۳	حدیث نمبر ۹۴۷۰ نماز میں سلام کا جواب شرہ سے	۲۹۰
	باب السہو	
۲۳۷	سجدہ کو کایان	۲۹۱
۲۳۷	سجدہ ورنیس کے معنی ورنیس میں فرق	۲۹۲
۲۳۸	تنبیہ	۲۹۳
۲۳۸	سجدہ ورنیس کا حکم	۲۹۴
	الفصل الاول	۲۹۵
۲۳۹	حدیث نمبر ۹۴۸۰ تقد درعت میں شک کا پید ہونا	۲۹۶
۲۴۰	تقد درعت میں شک ورتاف مر	۲۹۷
۲۴۰	حدیث نمبر ۹۴۹۰ سجدہ سو شیطان ورتا ہے	۲۹۸
۲۴۳	قاعدہ	۲۹۹
۲۴۳	سجدہ سو قبل سلام ہے یہ بعد سلام	۳۰۰
۲۴۸	حدیث نمبر ۹۵۰۰ جھوٹا رپا کی رکعت پر صحت	۳۰۱
۲۵۰	حدیث میں اختلاف ورتقیق کی صورت	۳۰۲
۲۵۱	حدیث نمبر ۹۵۱۰ نماز مکمل ہونے سے پہلے جھوٹا سلام پھیرنا	۳۰۳
۲۵۲	مسدک مافی اصول ورتاف مر	۳۰۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۵۵	مذہب، شکا، تدبیر	۲۰۵
۲۵۶	انقیہ کے اہل	۲۰۶
۲۶۶	جدہ سہو جد لتسایم ہے	۲۰۷
۲۶۸	ہاشمی نعتی و عقل و اہل	۲۰۸
۲۶۹	انقیہ کی طرف سے خوب	۲۰۹
۲۷۰	جدہ یو میں خیات	۲۱۰
۲۷۰	جدہ سہو جد لتسایم کی حدیث ثقیل سے تا یہ	۲۱۱
۲۷۱	حدیث نمبر ۹۵۲۰ جدہ سہو قبل لتسایم	۲۱۲
	الفصل الثانی	
۲۷۲	حدیث نمبر ۹۵۳۰ جدہ سہو کے جد شہد پر سنا	۲۱۳
۲۷۳	حدیث نمبر ۹۵۴۰ قعدہ و فی میں صوب رہڑ ہونا	۲۱۴
	الفصل الثالث	
۲۷۴	حدیث نمبر ۹۵۵۰ تیر رعت پر سہو پھیرنا	۲۱۵
۲۷۶	حدیث نمبر ۹۵۶۰ شک و رنے کا حکم	۲۱۶
	باب سجود القرآن	
۲۷۹	قرآن کے جدوں کا بیان	۲۱۷
۲۷۹	جدہ تلوت کا وجوب و رختوف	۲۱۸
	الفصل الاول	
۲۸۳	حدیث نمبر ۹۵۷۰ سورہ نجم میں جدہ کا بیان	۲۱۹
۲۸۵	کیمت کے اعتبار سے اختلاف	۲۲۰
۲۸۵	کیفیت کے اعتبار سے اختلاف	۲۲۱
۲۸۶	مشرکین کا جدہ رنا	۲۲۲

الرفیق الفصیح ۷ ۲۷۰ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۹۹	حدیث نمبر ۹۵۸ھ سورہ شقاق میں مجہد	۴۷۳
۴۹۹	حدیث نمبر ۹۵۹ھ مجہد تلاوت کا جواب	۴۷۴
۴۹۰	حدیث نمبر ۹۶۰ھ سورہ نجم میں مجہد نہ رنا	۴۷۵
۴۹۰	حدیث نمبر ۹۶۱ھ سورہ "نص" میں مجہد	۴۷۶
	الفصل الثانی	
۴۹۳	حدیث نمبر ۹۶۲ھ قرآن میں مجہد کی تعداد	۴۷۷
۴۹۵	حدیث نمبر ۹۶۳ھ سورہ حج میں وہ مجہدے	۴۷۸
۴۹۲	حدیث نمبر ۹۶۴ھ حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے مجہد تلاوت نے کا	۴۷۹
۴۹۷	سورت کا علم اس طرح ہو	۴۸۰
۴۹۷	حدیث نمبر ۹۶۵ھ جمع پر مجہد تلاوت	۴۸۱
۴۹۹	مجہد کے سے تعبیر	۴۸۲
۴۹۸	حدیث نمبر ۹۶۶ھ مجہد تلاوت کا جواب	۴۸۳
۵۰۰	حدیث نمبر ۹۶۷ھ مفصل سورتوں میں مجہد	۴۸۴
۵۰۱	حدیث نمبر ۹۶۸ھ مجہد تلاوت میں پڑھی جانے والی سورتیں	۴۸۵
۵۰۲	حدیث نمبر ۹۶۹ھ مجہد تلاوت میں پڑھی جانے والی سورتیں	۴۸۶
	الفصل الثالث	
۵۰۲	حدیث نمبر ۹۷۰ھ تیس مجہد پانچار کا مجہد رنا	۴۸۷
۵۰۵	حدیث نمبر ۹۷۱ھ سورہ "نص" کا مجہد بطور شکر	۴۸۸
	باب اوقات النہی	
۵۰۹	عزیمتوں میں نماز پڑھنا منع ہے ان کا بیان	۴۸۹
۵۰۹	وقات نحر ہر دن دو قسمیں ہیں	۴۹۰
۵۰	جس ضروری مسئلے	۴۹۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	الفصل الاول	
۵۰	حدیث نمبر ۶۷۲۰ سورج نکلنے اور اوجہ وقت نماز پڑھنا	۴۴۴
۵۱۲	حدیث نمبر ۶۷۳۰ وقت شام میں نماز پڑھنا کی ممانعت	۴۴۵
۵۳	حدیث نمبر ۶۷۴۰ فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت	۴۴۶
۵۴	حدیث نمبر ۶۷۵۰ نماز کے ممنوعہ اوقات و نماز شرع اور وضو کی فضیلت	۴۴۷
۵۹	فائدہ	۴۴۸
۵۹	حدیث نمبر ۶۷۶۰ نماز عصر کے بعد دو رکعت سنت	۴۴۹
۵۴۱	نفل کی قضاء	۴۵۰
۵۴۳	فائدہ	۴۵۱
۵۴۲	حکام مع جواب	۴۵۲
	الفصل الثانی	
۵۴۳	حدیث نمبر ۶۷۷۰ فجر کی سنت کی قضاء	۴۵۳
۵۴۶	سنت فجر بعد فجر	۴۵۴
۵۴۷	حدیث نمبر ۶۷۸۰ ممنوعہ وقت میں مسجد میں نماز پڑھنا	۴۵۵
۵۴۸	حدیث نمبر ۶۷۹۰ جمعہ کے دن نماز بوقت زوال	۴۵۶
۵۴۹	حدیث نمبر ۶۸۰۰ ینہ	۴۵۷
	الفصل الثالث	
۵۴۱	حدیث نمبر ۶۸۱۰ ممنوعہ وقت کی وضاحت	۴۵۸
۵۴۲	حدیث نمبر ۶۸۲۰ عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت	۴۵۹
۵۴۳	حدیث نمبر ۶۸۳۰ عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی ممانعت	۴۶۰
۵۴۵	حدیث نمبر ۶۸۴۰ فجر و عصر کے بعد نماز کی ممانعت	۴۶۱
☆	تمت وبالفصل عمت	☆

بمقتضى الله الرحمن الرحيم

باب القراءة في الصلوة

رقم الحديث: ١٤٦٥ تا ١٨٠٤

الرفيق الفصيح ٧ باب القراءة في الصلوة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب القراءة فی الصلوة

(نماز میں قراءت کا بیان)

قرءات نماز کے رکعات میں سے ایک عظیم مرتبہ ہے، مذکور کا ارشاد ہے ”ہاقرؤا ما تیسر من القرآن“ اس آیت سے قرءات کی فرضیت ثابت ہو رہی ہے، اس باب کے تحت جو حدیث ہیں ان میں قرءات کی فرضیت پانچوں نمازوں میں مقدمہ قرءات اور بعض نمازوں میں بعض مخصوص وقتوں پر پڑھنے کی نیت سے متعلق حدیث مذکور ہیں۔

قراءت کی فرضیت میں اختلاف

ہاں پہلے قرءات فی الصلوة فرض ہے، پھر آئے تفصیل ہے۔ ”فعد الشافعی واحمد فی جمیع الركعات وعد مالک فی الاکتار“ و ”عد الحنفیة فی رکعتین وعد زہر والحسن بصری فی رکعة واحدة“ و ”بوکر الاصم و قیان بن عیینہ“ اور ابن عیینہ کے نزدیک قرءات فی الصلوة فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔
(مدار المفہود ۲۲۶۸)

قراءت کی فرضیت

ہر کوئی شخص مغرب نماز پڑھا رہا ہو تو اس کے لئے قراءت رنا فرض ہے، ہر طرح امام نماز پڑھا رہا ہو تو اس کیلئے بھی قراءت رنا فرض ہے، عین مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت ہے، مقتدیوں کی قراءت امام کی قراءت سے ہی ہو جاتی ہے، ان کے لگے قراءت کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ مدتحاں کا رشا ہے "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" [جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو ورنہ موش رہو] نیز "تخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کافرا مان ہے "مس کماں لہ امام فقراۃ الامام لہ قراءۃ" [جس کا امام ہو تو امام کی قراءت ہی مقتدیوں کی قراءت ہے۔] (رواہ حمدانی فتح القدیری ۲۵۵)

مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت کی وجوہ

- (۱) امام کے ہاتھ مقتدی بھی تلاوت کریں گے تو امام کو پریشانی، حق ہوگی۔
- (۲) مقتدی پڑھنے میں مشغول ہوگا، تو قرآن میں غور و فکر نہ کر سکے گا۔
- (۳) قرآن کا ادب یہ ہے کہ جب پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنا جائے، سننے کے بجائے خود بھی پڑھیں گے تو یہ خلاف ادب بات ہوگی، یہ تینوں وجوہات باب کے تحت آنے والی حدیث سے مدلل ہیں۔

سری اور جہری نمازوں کی وجوہ

فجر کی نماز میں مغرب کی دو رکعتوں میں، ورمشائی دو رکعتوں میں، جمعہ ورمیدین کی نمازوں میں جہری قراءت کی جائے گی، ہقیہ نمازوں میں سر قراءت کی جائے گی۔ یہی طریقہ حضور ررمسلی مدتحاں علیہ وسلم ورحضرت صبیہ رمرضون مدتحاں علیہم رحمین وغیرہ سے ثابت ہے۔

جہری اور سستی قراءت کی حکمت

سوال - صدقہ نمازوں میں جہر قراءت ہونی چاہیے کیونکہ اس طرح تمام زبان کا کلمہ ضروری ہے، یہی طرح قراءت کا کلمہ بھی ضروری ہے، پھر بعض میں سرور بعض میں جہریوں ہے؟

جواب - سنی و اہم وجوہات نقل کرتے ہیں، ایک تو وہ جس کو بہت سے مفسرین و علماء نے فرمایا ہے، اور جو مشہور ہے اور دوسری وجہ جس کو حضرت شاہان مدعیہ ائمہ نے اپنی کتاب حجتہ اللہ لباعد میں فرمایا ہے۔

(۱) تدنیر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام نمازوں میں جہر فرماتے تھے، مشرکین قراءت سن را آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یزید عہد ہو چکے تھے، اس پر قرآن پاک کی آیت 'ولا تحضر بصلواتک ولا تحافت بها واستغ بین ذلک سیلاً' نازل ہوئی۔ یعنی آپ صدقہ نمازوں میں جہر فرما میں ورنہ تمام نمازوں میں خوف، غریب، بدنامیوں کے درمیان رہنا اختیار فرما میں، اس آیت کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر کی نمازوں میں خوف شروع فرمایا، کیوں کہ یہی دونوں وہ وقت تھے، جن میں کفار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یزیدیت کے دھوکے رہتے تھے، ورمغرب کے وقت کفار کھانے پینے میں ورمغرب کے وقت راحت و آرام میں گئے رہتے تھے، اس وجہ سے ان تینوں وقتوں میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہر فرماتے تھے، ورمغرب ورمغرب عیدین کی نماز مدینہ منورہ میں قائم ہوئیں، اس سے وہاں کفار کا کوئی مسئلہ نہیں تھا، اس وجہ سے ان میں بھی جہر ہے، ورمدینہ منورہ میں اگرچہ کفار کا غلبہ تھا ہو گیا تھا، لیکن

س کے باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر و عصر میں خفائی فرماتے رہے، س کی وجہ یہ ہے کہ بجائے حکم بقائے سبب سے مستثنیٰ ہے، جیسے کہ رمل کا جو سبب تھوڑا کم ہو گیا، لیکن طوف کے وزن ب بھی رمل یہاں جاتا ہے۔

(۲) حضرت شاہ صاحب علیہ رحمہم اور جہر کی وجہ لکھتے ہوئے رقم طراز ہیں: ”والسر

فی مخالفة الطهر والعصر ان النهار مظنة الصبح واللحظ في الاسواق والدور، واما غيرهما فوقت هذو الاصوات، والجهر اقرب الى تذكر القوم واتعاطهم“ (حجة الله البالغة ۲/۴۳) مطلب یہ ہے کہ دن کے وقت باز روں و گھروں میں بہت شور شرابہ رہتا ہے۔ یہ وقت میں جہری قرأت میں کوئی خاص فائدہ نہیں تھا، س وجہ سے سر کا حکم ہے، اسکے برخلاف رات میں اور فجر کے وقت، حوں پر سکون رہتا ہے، س وجہ سے س میں جہر قرأت کا حکم دیا گیا ہے، نماز جمعہ و عیدین خاص موقع پر پڑھی جاتی ہیں، عام طور پر لوگ کاروبار وغیرہ ترک کر کے مسجد آ جاتے ہیں، اس وجہ سے ان میں بھی جہر قرأت ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز میں سورہ فاتحہ کی تلاوت

﴿۷۶۵﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الْعَصَامِيتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ۔ (متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا۔

حوالہ: بحاری شریف ۱۰۴۱، باب وجوب القراءة، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۵۲۷، مسلم شریف ۱۶۹۱، باب وجوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة، کتاب لصلوة، حدیث نمبر ۳۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ (بخاری، مسلم) مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جو شخص سورہ فاتحہ و مزید کچھ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر نماز میں تمام نمازیوں کے لئے ”سورہ فاتحہ“ پڑھنا ضروری ہے، نماز ناری ہو یا جہری، اسی طرح نماز پڑھنے والا مامو ہو یا مقتدی، مسافر ہو یا مقیم، اس پر سورہ فاتحہ پڑھنا لازم ہے، بغیر سورہ فاتحہ کے نماز نہیں ہوگی، اسی حدیث کے تحت جو دوسری روایت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ مزید کچھ ورتاوت کرنا لازم ہے۔

لا صلوة لاحد لم یقر بفاتحة الكتاب جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی، حدیث کے سبب سے دو مسئلے متعلق ہیں

(۱) سورہ فاتحہ کی رکعت۔ (۲) قرأت خلف امام۔

سورہ فاتحہ کی رکعت تو حدیث باب سے یوں ثابت ہوتی ہے کہ حدیث میں اس کی قرات کے بغیر نماز کی صحت کی نفی ہے،

و قرأت خلف امام کا مسئلہ یوں ثابت ہوتا ہے کہ ”لا صلوة“ کے معنی سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ بغیر فاتحہ کی قرات کے کسی کی بھی نماز نہ ہوگی، خواہ مامو ہو یا مقتدی، معلوم ہو کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے بھی قرات لازم ہے۔

رکنیت فاتحہ اور مذاہب ائمہ

امام ابوحنیفہ کا مذہب ، مصاحب کے نزدیکی مصنف قرأت فرض ہے، سورہ فاتحہ و ردومہ کی ہر ت کا دنا واجب ہے۔

دلیل مذکور کا رشتہ ہے ”فأقرؤا ما تيسرو من القرآن“ [قرآن میں سے جو آسان ہو پڑھو] یہاں لفظ ”ما“ عام ہے، اس سے مصنف قرأت کی فرضیت ثابت ہوتی ہے، خبر و حد کے ذریعہ مصنف کو متبہ زمانہ درست نہیں۔

اشکالات مع جوابات

اشکال ”تیسر“ میں کلمہ ”ما“ مجمل ہے، ورنہ حدیث باب س کی تفسیر ہے، لہذا فاتحہ کے فرض قرآن میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جواب لفظ ”ما“ عام ہے، مجمل نہیں ہے، لہذا اشکال درست نہیں ہے۔

اشکال حدیث باب خبر و حد نہیں ہے، لہذا خبر مشہور ہے، لہذا اس کے ذریعہ کتاب اللہ پر زیادتی درست ہے۔

جواب ، مدعی نے لکھا ہے کہ اس روایت کو خبر مشہور قرار دینا درست نہیں ہے، کیونکہ خبر مشہور وہ ہوتی ہے جسے مہد تا بعین میں تلقی بالقبول کا درجہ حاصل ہو گیا ہو، ورنہ یہاں یہ نہیں ہے کیونکہ زیر بحث مسئلہ تا بعین کے زمانہ میں بھی ختم فی رہا ہے، لہذا یہ خبر مشہور نہیں ہے۔

شواہد کا مذہب ، مشافہی کے نزدیکی سورہ فاتحہ کی قرأت ہر نماز میں فرض ہے، ورنہ ہر ت کا دنا مستحب ہے۔

دلیل شوافع کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا: ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“ یہاں فاتحہ پڑھنے کی صورت میں نماز نئی نہ گئی ہے، لہذا معلوم ہو کہ سورۃ فاتحہ قراءت فرض ہے۔

جواب (۱) خبر وحد سے کتاب مذکور پر زیادتی چار نہیں ہے، لہذا جو قرائن سے ثابت ہو وہ فرض ہے، ورنہ حدیث باب سے ثابت ہو وہ واجب ہے۔

(۲) ”لا صلوة“ میں ”لا“ نفی مطلق کے ساتھ ہے، اس پر قرینہ یہ ہے کہ مابین رویت ہے مصلیٰ صلوة لم یقرأ فیہا نام القرآن فہی مخداح غیر تمام۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ سورۃ فاتحہ ترک کرنے سے نماز کمال فوت ہو جاتا ہے، نفس نامزد رست ہو جاتی ہے۔

(۳) اسی حدیث میں مسمیٰ شریف کے حوالہ سے جو رویت ہے اس کے لفاظ ہیں ”لمن لم یقرأ نام القرآن فصاعداً“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو حکم سورۃ فاتحہ کی تلاوت کا ہے، وہی حکم سورۃ فاتحہ کے بعد ضم سورت کا ہے، لہذا امام شافعی کا سورۃ فاتحہ کو فرض قرار دینا و ضم سورت کو مستحب قرار دینا صحیح نہ ہوگا۔ قربانی صوبہ مذہب نفی ہی کا ہے، کہ نبیوں نے مطلق قراءت کو فرض قرار دیا ہے، اور سورۃ فاتحہ و ضم سورت کو واجب قرار دیا ہے۔

وجہ ترجیح منفیہ کے مذہب کے رائج ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے مسلک میں تمام حدیث پر عمل ہو جاتا ہے، ورنہ دوسرے مسلک پر عمل کرنے میں بعض احادیث پر عمل ہوتا ہے، ورنہ بعض کا ناظر رہنا، زم آتا ہے، نیز حنفی کی مؤید حدیث زیادہ ہیں، ورنہ متفقہ حکم غیر محتمل ہیں۔

قراءت خلف الامام اور مذاہب ائمہ

قراءت خلف امام کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی فاتحہ پڑھے گا یا نہیں، اس میں امام کے امام کا اختلاف ہے، جس کو مختصر نقل کیا جاتا ہے۔

امام صاحب کا مذہب امام صاحب کے نزدیک مقتدی کیسے سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے، نماز جمعی ہو یا سری و مقتدی خود امام کی قراءت من رہا ہو یا نہ من رہا ہو۔
دلیل قرآن مجید میں متحدین کا ارشاد ہے ”واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ [جب قرآن پڑھا جائے تو تم لوگ اس کی طرف کان لگایا کرو، اور خاموش رہا کرو] اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام خود سورہ فاتحہ پڑھنے کے لیے مقتدی کو پکارے گا، مقتدی نے امام کی قراءت سے رو کر امام آہستہ قراءت من رہا ہے تو مقتدی کے ساتھ خاموش رہنا لازم ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت کے علاوہ بہت سی حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے لئے قراءت نہیں ہے، ایک حدیث ہے ”من كان له امام فقلوة الامام له فقلوة“ [جو شخص مقتدی بن رہا نماز پڑھ رہا ہے، تو امام کی قراءت اس کی قراءت شمار ہوگی] معلوم ہو کہ مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ یا اس کے علاوہ کسی بھی چیز کی قراءت نہیں ہے۔

شوافع کا مذہب امام شافعی کے نزدیک مقتدی کے لئے جہری و سری ہر طرح کی نماز میں سورہ فاتحہ کی قراءت واجب ہے۔

دلیل ”لا تسمعوا الا امام القرآن فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها“ [یہ نہ رو بہ سورہ فاتحہ مستثنیٰ ہے، کیونکہ اسے پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی] ”نخضرت صلی اللہ

تھاں علیہ وسلم نے یہ بات اس وقت فرمائی جب وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے قرات کرنے لگے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے بعد حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے رشاد فرمائی کہ میں سمجھتا ہوں کہ آپ وہاں کے پیچھے قرات کرتے ہیں، حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ جی ہاں ہم قرات کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مطلقاً قرات سے منع کیا، بات سورۃ فاتحہ کی جائز تہیدی، حدیث بائیں معدوم ہو کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے۔

جواب اس حدیث سے مقتدی پر فتوح کا وجوب ثابت نہیں ہوتا، بلکہ صرف جو معدوم ہوتا ہے، کیونکہ حدیث باب میں نہیں ہے، تشابہ ہے، ورنہ اسے تشابہات کے لئے ہوتا ہے، وجوب کے لئے نہیں ہوتا ہے۔

تعارض مع جواب

تعارض یک روایت سے معدوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا منع ہے، ورنہ نفع کی دلیل میں جو روایت مذکور اس سے کم زکم جو معدوم ہوتا ہے، تو جو زور ممانعت میں تعارض ہے کیونکہ ممانعت نام نہاد جو زکا۔

جواب جو زکا حکم منسوخ ہو چکا ہے، شروع سے ہی مقتدی فتوح و رسالت سب پڑھتے تھے، ورنہ سورت پڑھنے کی ممانعت ورا ہوئی، ورنہ فتوح کا جو زکا باقی رہا، پھر جب قرآن مجید کی آیت ”اداء قوری القرآن فاستمعوا له واصلتوا“ نازل ہوئی تو فتوح کا جو بھی تم ہو گئے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہے ”صلی اللہ علیہ وسلم فقرأ حلفه قوم فنزلت واداء“

قُرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ (اخرجه البيهقي عن محمد بن كعب)
 [نبی رحمتی اللہ تعالیٰ صلیہ وسلم نے نماز پڑھی، چند دُعاؤں نے آپ کے پیچھے قرات
 کی پس آیت ربیہ ”واذا قرأ القرآن الح“ نازل ہوئی [معلوم ہو کہ قرات
 فاتحہ کا جو زمفسوخ ہو گیا، ورہیں سے مذکورہ تخریض بھی دفع ہو گیا۔

اشکال مع جواب

اشکال امام شافعی نے جو میں پیش کی س کے یک جز، ”لا تسمعوا الا امام القرآن“
 سے تو سورہ فاتحہ کا صرف جو زمعلوم ہو رہا ہے، ور س پر بحث ہو چکی تھی۔ میں
 دوسرے جز، ”فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها“ س سے سورہ فاتحہ کا وجوب
 ثابت ہو رہا ہے، س پر بحث نہیں ہوتی۔

جواب حدیث کا یہ دوسرے جز، س حدیث کا جز نہیں ہے، بلکہ وہ حضرت عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی دوسری مستقل حدیث ہے، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں کو
 اپنے طور پر نبی روایا ہے، ور س کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ یہ بیانہ مانا
 جائے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ صلیہ وسلم کے شروع و آخر کے زمان میں تخریض پیدا
 ہو جائے گا، کیونکہ ”الا امام القرآن“ سے سورہ فاتحہ بابت ہو رہی ہے، ور
 ”لا صلوة“ سے وجوب ثابت ہو رہا ہے، ور دونوں میں تخریض ظاہر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ”فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها“ کا تعلق مقتدی سے نہیں ہے،
 کیونکہ مقتدی کے لئے تو اللہ تعالیٰ کا رشتہ ہے ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له
 وانصتوا“ یعنی مقتدی پر بھی قرات نہیں کریگا، بلکہ خاموش کھڑا ہوگا، امام کی
 قرات سنے گا، حدیث باب میں موجود سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم امام اور منفرد کے حق میں

ہے، چنانچہ اس کی وضاحت ترمذی کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”من صلی رکعة لم یقرأ فیہا ہام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام“ [جس شخص نے سورہ فاتحہ کے بغیر رُحمت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی، یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو] معوم ہو کہ مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ کی قرأت لازم نہیں ہے، منفرہ و رہام کے لئے سورہ فاتحہ کی قرأت واجب ہے، حضرت عہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ”لم یصل لم یقرأ الح“ کو عام قرآن کے مقتدی کو اس کے تحت داخل کرنا درست نہیں ہے۔

نیز سب کے نزدیک ہر رک رکوع نماز رکعت شمار کیا جاتا ہے، حالانکہ اس نے چھپو قرأت نہیں کی، ہر نماز پڑھے گا کہ ہام کی قرأت سے حساب کی قرأت ہو گئی۔

سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے

﴿۷۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاحٌ ثَلَاثًا غَيْرَ تَعَامٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ إِقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِعْمَتَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قَالَ تَعَالَى حَمْدُ نَبِيِّ عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ

الرَّحِيمِ، قَالَ تَعَالَى أَنْتَنِي عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ
مَجْدَنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ آيَاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، قَالَ هَذَا
لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۶۹۰/۱۷۰۱، باب وجوب قراءة الفاتحة

فی کل رکعة، کتاب لصلوة، حدیث نمبر ۳۹۵۔

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص نماز پڑھے وہ اس میں سورہ فاتحہ کی
تائید نہ کرے تو وہ نماز ناقص ہے۔ (فہمی خداح [یعنی وہ نماز ناقص ہے]) تین بار فرمایا
وہ نماز نامکمل ہے، حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ جب ہم نام کے پیچھے
ہوتے ہیں اس وقت بھی کیا یہی ہے؟ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اس
وقت اپنے اس میں سورہ فاتحہ پڑھ لیں، روایت شیعہ میں نے حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز کو اپنے ور اپنے بندے
کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا ہے، ور میرے بندے کو وہ دے گا جو اس نے مانگا، چنانچہ
بندہ جب ”الحمد لله رب العالمین“ [مقام تعریفیں] دے جہاں کے رب کے لئے
ہیں [کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”حمدی عیدی“] میرے بندے نے میری
تعریف کی [ور جب بندہ کہتا ہے ”الرحمن الرحیم“] اللہ تعالیٰ بصدق بات ور
نہایت رحم و رحمت ہے [تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”انسی عیدی“] میرے بندے نے
میری تعریف کی [ور جب بندہ کہتا ہے ”مالک یوم الدین“] روز جزا کا نام ہے [تو

اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”محدثی عدی“ [میرے بندے نے میری بزرگی و بڑائی بیان کی] اور جب بندہ کہتا ہے ”ایاک بعد وایاک نستعین“ [تیری ہی ہم بندگی کرتے ہیں، اور تجھ ہی سے ہم مدد و پناہ چاہتے ہیں] تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”ہذا بیسی و بیس عدی الخ“ [یہ میرے اور میرے بندے کے درمیان ہے، اور میرے بندے کے لئے سے وہ ہے جو اس نے مانگا] اور جب بندہ کہتا ہے ”اهدنا الصراط المستقیم الخ“ [ہمارا ہم کو راہ سیدھی، ہم ان لوگوں کی جن پر تو نے فیض فرمایا جن پر نہ تیر غصہ ہو ورنہ وہ گمراہ ہوے۔] تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”هذا لعدی ولعدی ما سأل“ [یہ میرے بندے کے واسطے ہے، اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا۔]

تشریح: اس حدیث شریف میں خاص طور پر تین چیزیں مذکور ہیں

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تاکید کے ساتھ یہ بات فرمائی ہے کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نامقام ہے، اس سے معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے، کیونکہ واجب چھوٹے ہی سے نماز نامکمل ہوتی ہے، فرض چھوٹے سے دوسرے سے نماز ہی نہیں ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ ہم کے پیچھے ہونے کی صورت میں بھی سورہ فاتحہ پڑھی جائے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ہاتھوں سے جواب دیا کہ ہم کے پیچھے ہونے کی صورت میں چپے چپے وں میں سورہ فاتحہ پڑھی جائے، یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا چنا ہوا ہے، جو کہ حدیث مرفوعہ کے مقابل میں حجت نہیں۔

(۳) حدیث قدسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کے ایک جز سورہ فاتحہ کو اپنے ورپے بندے کے درمیان ہاں طور تقسیم فرمایا ہے کہ شروع کی تین آیتیں خود

باری تعالیٰ سے متعلق ہیں، ان میں باری تعالیٰ کی بندے کی جانب سے حمد و ثنائیاں کی گئی ہے، چوتھی آیت بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان مشترک ہے، آدھی آیت میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کا مترف ہے، اور آدھی آیت میں بندے کی طلب و جست ہے، اور آخر کی تین آیات بندے سے متعلق ہیں، جس میں بندے نے اپنے لئے ہدایت کی دعا مانگی ہے، حاصل یہ ہے کہ سورہ فاتحہ باتوں میں سے مار گئی تین آیات اللہ تعالیٰ سے متعلق ہیں، اور مار گئی تین آیات بندے سے متعلق ہیں، اور چوں کہ سورت اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مشترک ہے۔

مس صلی صلوۃ لم یقر فلی دم القرآن فلی حد ج
جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے۔ ”حدت الحاقہ“ اس وقت ہو جاتا ہے جب ونئی وقت سے پہلے بچہ جنم لے، اگرچہ تمام غلقت ہو، اور ”احدحت“ اس وقت ہو جاتا ہے جب کہ بچہ ناقص جنم ہو، اگرچہ کامل وقت گزرنے کے بعد جنم ہو، اہل لغت کی ایک جماعت اس بات کے قائل ہے کہ ”حدت“ اور ”احدحت“ دونوں ہی اس وقت ہو جاتے ہیں جب کہ ونئی نے ناقص بچہ جنم ہو۔ (مشتملہم ۶-۲۲)
حدیث باب میں سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کو خدشہ سے تعبیر کیا ہے، ورس کی وضاحت یاتاکید ”عیر تمام“ سے بھی رد کی گئی، معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ہو جائے گی، لیکن ناقص اور ناقص ہو، چنانچہ نفی کے نزاع ایک فیضہ ماقہ ہو جائے گا، لیکن نماز قابل اعادہ رہے۔

قرآن فی عسک جب امام کے ساتھ نماز پڑھو تو دس ہی میں سورہ فاتحہ پڑھو، حدیث کا یہ تہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا پناہ تھا، ہے، جو کہ حدیث مرفوعہ کے مقابلہ میں بحث نہیں ہو سکتا، نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا

تشریح نماز میں قرأت سورۃ فاتحہ سے شروع کی جائے گی۔ یہی طریقہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا، حضرت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما وردیگر اصحاب، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تھا۔ سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ ورثہ و فیہ اکوۃ ہستہ سے پڑھا جائے گا۔

کَنُو یَعْتَحِرُونَ بِصَوۡةِ حَدِیثِ کَسَبَزۡہِ بَعۡدَ ہر معنوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سورۃ فاتحہ کی تلاوت شروع کرنے سے پہلے ”بسم اللہ“ نہیں پڑھتے تھے، کیونکہ حدیث میں تلاوت کی شروعات میں ”الحمد للہ“ پڑھے جانے کا رپ نہ کہ ”بسم اللہ“ کا جائز نام مالک کے بارے میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت سے پہلے ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ پڑھے جانے کے قائل ہیں، یہ گہ بات ہے نہ بعض لوگ کہتے پڑھنے کے قائل ہیں، در بعض روز کے ماتھ پڑھنے کا حکم کرتے ہیں۔

حقیقت یہاں مسئلہ ہیں

- (۱) ”بسم اللہ“ قرآن کا جزاء ہے یا نہیں؟
 - (۲) نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے ”بسم اللہ“ پڑھی جائے گی یا نہیں۔
- حدیث نمبر ۴۵۵ کے تحت دونوں مسئلوں پر تفصیلی بحث مذکور ہے۔

سورۃ فاتحہ کے بعد آمین کہنا

﴿٤٧٨﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مِنْ وَاقِعٍ تَأْمِينُهُ تَأْمِينُ الْمَلَائِكَةِ غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (متفق علیہ)

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ
قَرُّوْا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَالْمُسْلِمِ نَحْوَهُ وَفِي أُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا أَمَّنَ
الْقَارِئُ فَأَمِنُوا فَإِنَّ الْمَلَكَةَ تُؤْمِنُ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَكَةِ
غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

حوالہ (یکل رویت) بخاری شریف ۱۰۸۰، ۱، باب جهر الامام
بالتأمين، كتاب الاداء، حديث نمبر ۸۰۔ مسلم شریف ۱/۱۷۶، باب التسميع
والتحميد والتأمين، كتاب الصلوة، حديث نمبر ۴۱۰۔ (دوسری حدیث) بخاری
شریف ۹۵۷۰، ۲، باب التأمين، كتاب الدعوات، حديث نمبر ۶۴۰۲۔ مسلم حوالہ ۱۱۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب ہم آمین کہتے تو آمین ہو، اس لئے کہ جس شخص
کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگئی تو اس کے ہاتھ، رے نہ ہنکشت، اے جا میں
گئے۔ (بخاری، مسلم) ورا یک روایت میں ہے کہ جب ہم ”غیر المغضوب علیہم ولا
الضالین“ کہتے تو آمین ہو، اس لئے کہ جس کا نہ فرشتوں کے کہنے کے موافق ہو یا تو اس
کے ہاتھ، رے نہ ہنکشت، اے جا میں گئے، یہ بخاری شریف کے غلط ہیں، ورمسم میں بھی
اسی کے مثل غلط ہیں، بخاری کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ حضرت سہیل بن عبد اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا جب قاری آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین ہو، اس لئے کہ فرشتے بھی آمین کہتے
ہیں، تو جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے ہاتھ، رے نہ ہنکشت
دے جا میں گئے۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو

س بات کی ترتیب دی ہے۔ جب مام آئین ہے تو تم بھی آئین ہو، اس رویت سے آئین
 اپنے نفسیت خوب چھی طرح معلوم ہو رہی ہے، کیونکہ آئین اپنے کا شمر یہ ہے کہ اس کی
 آئین فرشتوں کی آئین کے موافق ہوئی تو اس کے پچھلے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے، سورہ
 فاتحہ کی تلاوت کے بعد آئین کو فقہاء کے نزدیک سنت ہے، باتہ زور سے آئین ہو جائے یا
 آستہ سے اس میں اختلاف ہے۔

۱۱ امر لایمروا فہموا مضرب یہ ہے کہ جب مام آئین ہے گا، ارادہ
 کرے تو تم آئین ہو، مام آئین اپنے کا رادہ رہ رہا ہے یہ کیسے معلوم ہو؟ اس کی وضاحت آگے
 حدیث میں ہے کہ جب مام "ولا الضالین" ہے تو سمجھو کہ مام آئین اپنے چاہا ہے، اس
 وقت مقتدی بھی آئین نہیں، تاکہ مام و مقتدی دونوں کی آئین ہاتھ میں ہو جائے، اور
 دونوں کی آئین فرشتوں کی آئین کے موافق ہو جائے، ورنہ دونوں کے گناہ معاف ہو جائیں۔
 "فاموا" کی فاعل عقیب کیسے مانیں، یہ میرا میں کہ مام کے آئین کے بعد مقتدی
 آئین ہیں تو یہی صورت میں فرشتوں کے ہاتھ مام و مقتدی کی موافقت نہیں ہو سکتی۔
 فانہ من وافق تاملہ جس کی آئین فرشتوں کی آئین کے موافق
 ہو جائے گی اس کے ساتھ سارے گناہ معاف ہو جائیں گے، موافقت خاص کے اعتبار سے
 ہے یہ قبولیت کے اعتبار سے ہے، ورنہ یہاں فرشتوں سے مراد "حفظہ" فرشتے ہیں۔

مسئلہ آئین اور اختلاف ائمہ

آئین کے معاملہ میں پہلا اختلاف یہ ہے کہ آئین کس کا وظیفہ ہے؟ دوسرا اختلاف یہ
 ہے کہ آئین آہستہ سے کہا جائے یا بلند آواز سے کہا جائے؟ دونوں طرح کے اختلافات کو
 ترتیب وار نقل کیا جاتا ہے۔

آمین کس کا وظیفہ ہے؟

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک مقتدی و مامام دونوں کے آمین کو ناسنت ہے۔

دلیل: ”اذا أمن الامام فامسوا“ (رواہ ابو داؤد) [جب مامام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو] معصوم ہو کہ مامام و مقتدی دونوں آمین کہیں گے۔

امام مالک کا مذہب: مامام مالک سے یک رویت تو جمہور کے قول کے مطابق ہے، لیکن زیادہ مشہور رویت کے مطابق ن کا مذہب یہ ہے کہ آمین صرف مقتدی کا وظیفہ ہے، مامام کا نہیں۔

دلیل: مامام مالک کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع رویت ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اذا قال الامام غير المغمصوب عليهم ولا الصالحين فقولوا آمين الح“ [جب مامام غیر المغمصوب علیہم ولا الصالحین ہے تو تم وگ آمین ہو]

مامام مالک فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مامام و مقتدی کے کاموں کو تقسیم کر دیا ہے، مامام کا کام ”ولا الصالحین“ کہنا ہے، و مقتدی کا کام ”آمین“ کہنا ہے۔ ”والفسمة تافى الشركة“ (قواعد الفقہ)

جواب: جمہور اس کا جواب دیتے ہیں کہ مامام مالک کی طرف سے جو حدیث پیش کی گئی ہے اس میں مامام و مقتدی کے وظائف کی تقسیم نہیں ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ مامام و مقتدی دونوں کی آمین نیک وقت ہو جائے، اس کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ مامام جب ”ولا الصالحین“ کہے تو دونوں حضرت ”آمین“ کہیں تاکہ دونوں کی آمین یک

وقت ہو جائے ورنہ شتوں کی آمین کے موافق ہو سکے۔ اس کو ایک حدیث میں کہا گیا ہے ”فان الامام يقول آمین“ [مام بھی آمین کہتا ہے۔] (نہائی شریف ۱۰۷)

آمین سر اُکھی جائے یا جہراً

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک مام و مقتدی سب کے لئے آمین سر کہنا سنت ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: مام شافعی کا مفتی کا مذہب یہ ہے کہ آمین جہراً کہنا سنت ہے، یہی مام احمد کا مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کے دلائل (۱) ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اذا قال الامام ولا الصالحين فقولوا آمین، فان الامام يقولها“ (کذا فی الفتح لابن حجر ۵۱۴) [جب مام ”ولا الضالین“ کہے تو تم وہ (مقتدی) آمین ہو، اس لئے کہ مام بھی آمین کہتا ہے] حدیث کے اس جزاء سے ”ان الامام يقولها“ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ مام سر آمین کہے گا، اسی وجہ سے تو یہ بتایا گیا ہے کہ مام بھی آمین کہتا ہے، اور جب مام سر اُکھے گا تو مقتدی بھی سر کہیں گے۔

(۲) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ ہیں ”حفص بھا

صونہ“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہتے وقت زپست مرنے۔]

(۳) حضرت ہارث بن عوف کا قول ہے کہ مام پانچ چیزیں آستہ ہے گا۔ (۱) ثناء۔ (۲) تعویذ۔

(۳) حم مد۔ (۴) آمین۔ (۵) تحمید۔

(۴) بود و شریف میں حضرت مراد اور حضرت عمر بن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا واقعہ موجود

ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا ہے کہ مجھے حضور مرسن اللہ تعالیٰ

عیہ وسلم سے دو سکتے یا تین، ایک سکتہ تکبیر تحریر کے بعد، دوسرے سکتہ "ولا الصالحین" کے بعد، حضرت عمر بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے سکتہ کا انکار فرمایا۔ ان دونوں حضرات نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف رجوع کیا، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات کو صحیح قرار دیا، معذوم ہو کہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ عنہ سیہ وسلم "ولا الصالحین" کے بعد بھی چھویر کیلئے خاموش ہوتے تھے۔

پہلے سکتہ "ثانی" کے تھے، دوسرے سکتہ "تین" کے تھے، اور جب آمین کے لئے سکتہ ثابت ہو گیا تو یہ بات ثبوت بخیر ثابت ہوئی کہ آمین بہت کم وزن سے کہا جائے گا۔

امام شافعی کی دلیل امام شافعی کی سب سے مضبوط دلیل حدیث باب ہے، اس میں آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "ذا امن الامام شامنوا" [جب امام آمین ہے تو تم لوگ بھی آمین کہو] اس حدیث میں امام کے آمین کہنے کے ساتھ مقتدی کو آمین کہنے کا حکم دیا گیا ہے، ورنہ ہر کسی بات ہے کہ مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا حکم اسی وقت ہوگا جب امام جہر آمین کہے گا، معذوم ہو، کہ امام جہر آمین ہے گا، ورنہ امام جہر آمین کہے گا تو اس کی پیروی کرتے ہوئے مقتدی بھی جہر آمین نہیں گئے۔

جواب امام شافعی کا یہ استدلال اس وقت درست ہو سکتا ہے، جب امام کی آمین کے علم کا کوئی رد و رد نہ ہو ورنہ امام کے آمین کہنے کے وقت کی جہین کے لئے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ عنہ نے کوئی رد و رد یقینہ نہ بیان کیا ہو۔ نہ روایت کا جائزہ لینے سے صاف طور پر یہ بات معذوم ہوتی ہے کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ عنہ سیہ وسلم نے امام کے آمین کہنے کا وقت واضح طور پر بیان کر دیا ہے، چنانچہ مقتدی میں حدیث موجود ہے

”اذا قال غیر المعصوب علیہم ولا الصلیس فقولوا آمین“ یعنی جب مام ”ولا الصلیس“ کہے چھتہ مقتدی آمین کہیں، یہی وقت مام بھی آمین کہے گا ورنہ وہ اس آمین کا وقت یک ہو جائے گا، یہ تشریح نہ ہو جائے کہ مام آمین کہے کے بعد مقتدی آمین کہیں تو اس صورت میں مام و مقتدی کا توفیق باقی نہیں رہے گا، ورنہ حدیث کا اصل مقصد (کہ مام و مقتدی کی آمین ملائمہ کی آمین کے موافق ہو جائے) فوت ہو جائیگا۔

خاصہ یہ ہے کہ مام کیسے زور سے آمین کہے و مقتدی کو بتانے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ مقتدی مام کے ”ولا الصلیس“ کہتے ہی خود سمجھ لیں گے کہ آمین کہنے کا وقت ہو گیا۔

اشکال مع جواب

اشکال: حدیث باب میں ”فقولوا آمین“ ہے، خطاب کے موقع پر مضیق قول ہوا جائے تو اس سے جبر ہی مراد ہوتا ہے، ہند آپ کا یہاں آمین کے بارے میں آہستہ کہنے کا حکم گانا ضابطہ کے خلاف ہے۔

جواب: جوضبطہ پیش کیا گیا ہے وہ کل نہیں ہے، چنانچہ شوافع بھی اس کا امتداد کرتے ہیں، چنانچہ دیکھئے روایت میں آتا ہے کہ ”اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللہم ربنا لک الحمد“، متفق علیہ، لیکن یہاں ”قولوا“ کہہ کر خطاب کیا گیا ہے ضبطہ کے مطابق ”اللہم ربنا لک الحمد“ جبر کہنا پاب ہے، مین جبر کہنا کی گندہب نہیں ہے۔

مام شافعی کے مذہب کے مطابق یک نقل کی گئی ہے، اس کے مدد سے بھی جبر کہے جانے کے بارے میں روایت نقل کی جاتی ہیں، مین جبر آمین کہنے کے بارے میں جو

روایت صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، درج صحیح ہیں وہ صریح نہیں ہیں۔

جہراً آمین کہنا تعلیم کے لئے تھا

روایت جہراً آمین کہنے کے بارے میں بھی ہیں ورنہ کہنے کے بارے میں بھی ہیں، لیکن رُغمِ قیصر سے دیکھا جائے تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ صل سنت آمین میں یہ ہے کہ ”آمین“ نہ کہ ”امین“ کیونکہ آمین ایک دعا ہے، چنانچہ امام بخاری نے عطا کا قول نقل کرتے ہوئے کہا ہے ”امیس دعاء“۔ وردعا میں افضل ہے، حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب بھی زور سے آمین کہا ہے تو وہ لوگوں کو تعلیم دینے کے لئے کہا ہے، چنانچہ حضرت واصل بن حمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے ”فقال آمیس بملہا صوتہ ما اراہ الا لیعلم“ [فتح الملہم ۲/۳۴۳] حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہی اور آمین بت وقت آواز کھینچی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد تعلیم دینا تھا۔ [جس طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دورِ خلافت میں ہر بات چھ لوگ دینے سے پہلے کہتے آئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کی تعلیم کیسے شروع کی، زور سے پڑھی تھی، اسی طرح آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی یہی ساری نمازوں میں ایک دو تہیں زور سے تلاوت کرتے تھے، تاکہ وہ یہ جان میں کہ ساری نمازوں میں تلاوت کی جائے گی۔

حاصل یہ ہے کہ زور سے آمین کہنا بطور تعلیم تھا، صل آمین سنتہ سے ہر نام ہے۔

وجوہ ترجیح حنفیہ کا مذہب رائج ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مؤید باقرآن ہے، جیسا کہ نذر کہ آمین ایک دعا ہے، وردعا کا قرآن میں بہت سے رکن کا حکم دیا گیا ہے، نیز حنفیہ کے اہل صریح و صحیح ہیں، جب کہ شوافع کے دلائل جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں درج صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، اسی طرح ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آمین

قرآن کا جز نہیں ہے، اس طرح ”تعود“ قرآن کا جز نہیں ہے، ہند جس طرح ”تعود“ سے ہے اسی طرح آئین بھی ہے۔

تنبیہ یہ جو ختاف مذریہ فضل و غیر فضل ہونے کا ختاف ہے، جو زور و مدد جو نزکا ختاف نہیں ہے، ہند اس کے بارے میں جو زور و مدد جو زنی بختیں چھیڑتا قسعی درست نہیں ہے۔

صف کی درنگی کا حکم

﴿۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا سُفْرَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمَكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِيبُكُمُ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ۔ (رواہ مسلم) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَنَادَةَ وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حوالہ مسلم شریف ۱/۱۷۴، باب التشہد فی الصلوة، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۰۴۔

ترجمہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تم نماز پڑھو تو اپنی صفوں کو درست بناؤ،

پھر پا ہے کہ تم میں سے کون شخص تمہارے مام ہو جائے تو وہ جب تکبیر ہے تو تم وک بھی تکبیر کہو،
 ”وَرَجَبُ وَهْ“ غیر المعضوب علیہم ولا الصالین، تو تم وک آمین ہو، اللہ تعالیٰ
 تمہاری باتوں پر، پھر جب مام ”اللہ اکبر“ پہر رکوع کرے تو تم وک بھی ”اللہ
 اکبر“ کہتے ہوئے رکوع میں جاؤ، بدشہد مام تم سے پہلے رکوع میں جاتا ہے، ورم سے پہلے
 رکوع سے ٹھٹھتا ہے، پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا تو یہ اس کے
 بد میں ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”وَرَجَبُ مَام سَمِعَ اللہ
 لَمِنْ حَمْدِهِ“ ہے تو تم وک ”اللہم ربنا لک الحمد“ ہو، اللہ تعالیٰ تمہاری ستے گا۔
 (مسلم) ورمسم کی ایک روایت میں ہو یہ یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورمق، رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 یہ الفاظ بھی منقول ہیں ”وَادِ اقْرَأْ فَاَصْلُوا“ [جب مام قرات کرتے ہو غاموش رہو]

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو

چند باتوں کی ہدایت فرمائی ہے

(۱) جماعت شروع ہونے سے پہلے صفوں کی رتلی کا چھی طرح سے تمام کرینا

پا بنے شریعت کی نگاہ میں صفوں کی رتلی کی بڑی ہمت ہے۔

(۲) مقتدیوں کو اپنے میں سے کسی سے شخص کو مقرر کرینا چاہئے جو مات کامل ہو۔

(۳) مام جب سورۃ فاتحہ کی تلاوت سے فارغ ہو جائے تو آمین کہنا چاہئے آمین کہتے

سے اللہ تعالیٰ دعا ضرور قبول فرماتا ہے۔

(۴) امام کے رکوع میں جانے کے بعد مقتدیوں کو رکوع میں جانا چاہئے۔ اس طرح

مام کے رکوع سے ٹھٹھنے کے بعد مقتدیوں کو ٹھٹھنا چاہئے، مام رکوع میں پہلے جاتا

ہے، ورم پہلے ہی رکوع سے واپس بھی ہو جاتا ہے، اس طرح مام ورم مقتدیوں دونوں

کے رکوع کی مقدار برابر ہو جاتی ہے۔

(۵) م رکوع سے اٹھتے وقت ”سمع اللہ لمن حمده“ کہے گا، مقتدیوں کو پابنے کہے ”اللہم ربنا لک الحمد“ کہیں۔

ن صلیتہم فقیمو صوفکم مطلب یہ ہے کہ جب نماز کا روضہ کرو تو پٹھیں درست کرو، صفوں کو اس طور پر درست کرنا مسنون ہے کہ اس میں جی یا کشادگی باقی نہ رہے۔

صفوں کی درستگی کی فضیلت

صفوں کی درستگی کی حد کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بڑی تاکید فرمائی ہے، اور صفوں کی کجی پر بہت سی وعیدیں سنائی ہیں، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”سوا صوفکم فان نسویہ الصوف من اقامة الصلوة“ (متفق علیہ) [صفوں کو سیدھا رکھو، اس سے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کو قائم رکھنے کا حصہ ہے۔]

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اقیموا الصف فی الصلوة فان اقامة الصف من حسن الصلوة“ (رواہ البخاری) [نماز میں صف کو سیدھا رکھو، اس لئے کہ صف کا سیدھا رکھنا نماز کے حسن میں شامل ہے۔]

ایک روایت میں ہے ”یسوی صفوفنا حتی کأما یسوی بہا القداح“، (رواہ مسلم ۱۸۲۱) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفوں کو اس طرح سیدھا کرتے تھے، گویا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ سے تیروں کو سیدھا رہے ہیں۔]

صفوں کی کجی پر وعید

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صفیں نیچھی کرنے والوں کی شدید مذمت فرمائی ہے، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اقیموا صفوفکم ثلاثاً واللہ لتقیمن صفوفکم او لیحالفن اللہ بین قلوبکم“ (ابوداؤد ۹۷۷) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا کہ اپنی صفوں کو یکساں رکھو، اللہ کی قسم، اپنی صفوں کو کثرت و یکساں کرو، ورنہ اللہ تمہارے دلوں کے اندر اختلاف ڈال دے گا۔]

یک رویت میں ”بیس قلوبکم“ کے بجائے ”بیس وحوہکم“ ہے، اس صورت میں یہ معنی ہوگا ”ایک ہمتیہ اور یکساں چہروں کو منسوخ کرو، اگر ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”لا تختلفوا فتختلف قلوبکم“ (رواہ مسلم ۱۱۸۱) صف میں آگے پیچھے ہو کر اختلاف مت ڈالو، ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا۔

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”هو الادی نفسی یلده انی لأری الشیطان یدخل من حذل الصف“ (ابوداؤد ۹۷۷) [تم بے حس و انت کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی کشادگی میں داخل ہو جاتا ہے۔] اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صف کے درمیان جگہ بھی نہ چھوڑا جانی۔

صفوں کی درستگی میں غیر مقلدین کا طریقہ

جب اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف کی درستگی کی تلقین فرمائی تو حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صفوں کی درستگی پر بہت زیادہ توجہ دینے لگے،

چنانچہ روایت میں آتا ہے ”کان احدا بلرق مسکبه لمسکک صاحبہ و قدمہ بقدمہ“ [ہم میں سے ہر شخص صف میں اپنے شانہ کو اپنے ہاتھی کے شانہ اور اپنے قدم کو اپنے ہاتھی کے قدم سے دیتا تھا۔] یہ بخاری میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، ابو داؤد میں نعمان بن شبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ذر ورو ضاحت ہے، ”فرأیت الرجل یلرق مسکبه بمسکک صاحبہ و رکنته بركة صاحبہ و کعبه بکعبه“ [میں نے دیکھا کہ آدمی اپنے کاندھے کو اپنے ہاتھی کے کاندھے سے اپنے گھٹنے کو اپنے ہاتھی کے گھٹنے سے اور اپنے ٹخنے کو اپنے ہاتھی کے ٹخنے سے دیتا رہتا تھا۔]

دوسرے نزدیک ان روایتوں کے معنی یہ ہیں کہ حضرت صحیحہ رحمہم رضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہوتے تھے، اسی طرح مل کر کھڑے ہونے کو ”الراق“ سے تعبیر کیا ہے، یہاں ”الراق“ کے حقیقی معنی مر نہیں، کیونکہ ”الراق“ کے معنی چپکانے کے ہیں، خاصہ کہ بات ہے یہاں حقیقی معنی مر، مینا ممکن نہیں ہے، چنانچہ مجازی معنی اختیار کئے جائیں گے، ورمجازی معنی ”قرب“ ہوں گے، جیسے کہ ”الراق“ کے ہم معنی لفظ ”الصاق“ کے ٹھوکی کتب میں مذکور ہیں، ٹھوکی تلوں میں آتا ہے، ”الباء للالصاق“، اور اس کی مثال ”مررت بمرید“ ذکر کی جاتی ہے، وراس کی وضاحت کرتے ہوئے یہ بات لینی جاتی ہے، ”ای مررت بمکان یقرب منه زید“ دیکھئے یہاں ”الصاق“ سے قرب ہی مراد لیا گیا ہے، مین غیر متقدمین حضرت ان باتوں کی طرف توجہ نہ دے کر مختلف پیروں سے پیروں کو مل کر کھڑے ہوتے ہیں، ورنہ اس حدیث میں حدیث ہمارے ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ وہاں حدیث میں ”مسکبه لمسکک صاحبہ و رکنته بركة صاحبہ“ کے الفاظ ہیں، بدیکھئے یہاں یہ ممکن ہے نہ صف میں ہر ایک دوسرے کے کاندھے سے کاندھا مل کر رہی کھڑے ہوں، اس صورت میں صف میں کھڑے ہونے والے تمام لوگوں کے

قدوں کا پر ہونا ضروری ہوگا، ورنہ بات محسوس ہے، نیز حدیث میں آئے ”کعبہ مکہ“ ہے، یہاں ”کعب صاحبہ“ نہیں فرمایا ہے، جیسا کہ ”پر نمک صاحبہ“ اور ”سکۃ صاحبہ“ فرمایا ہے، معلوم ہو کہ اپنے بغل میں کھڑے ہوئے، ہاتھ کے نچلے تختے نام نہ نہیں ہے، ورنہ پھر یہ مان بھی یا جائے کہ اپنے ہاتھ کے نچلے تختے میں دیکھیں تو بھی حافظ بن حجر کے قول کے مطابق یہ مباحذ پر محسوس ہوگا، کیونکہ بغل میں کھڑے ہوئے ہاتھ کے نچلے تختے نام نہ نہیں ہے، ہند غیر مقتدین جو ایک دوسرے کے پیروں سے پیچھا کر کھڑے ہوتے ہیں وہ طریقہ منشا حدیث کے مطابق نہیں ہے، نیز یہ طریقہ ہیئت صدقہ کے خلاف بھی ہے، ورنہ صورت میں کشتی بھی درمیان میں ہو جاتی ہے، جبکہ ”نخضر سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ نے یہ فعل یعنی شوق کو بند کرنے کا حکم دیا ہے۔ ”الرائی“ وں حدیث کا صرف یہ مطلب ہے کہ حضرت صحابہ پر مرضی اللہ تعالیٰ انہم ایک ہی کھڑے ہوتے تھے، ورنہ دوسرے سے الگ کھڑے ہوتے تھے۔

ثم لاؤمکم حدکم چھتم میں سے کوئی شخص شہر مام ہو جائے یا اس صورت میں ہے جب کہ تمام مقتدی عمر و رضیت میں پر ہوں، ورنہ جو مامت کا زیادہ مل ہوگا اس کو مام بنا دیا جائے گا۔

فد کسر فکرو یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ مام کی موفقت لازم ہے، حافظ بن حجر فرماتے ہیں یہیں سے معلوم ہو کہ مقتدی کو تمام تکبیرات میں مام کی تکبیرات سے کچھ تاخیر کرنا پڑے، اوروہ مامت آگے بڑھتا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

و قال غمر المغصوب علیہم ولا تصائب فقولو میں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب مام سورہ فاتحہ کی قرات کرتے تو مقتدی خاموش رہیں ورنہ، حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ یہیں سے مام و مقتدی کے آئین

الرفیق الصبیح ۷ باب القراءة فی الصلوة ۶۰

ہے میں مقارنت کا انتخاب مستفہ ہو رہا ہے، اس سے یہ بات معلوم ہے کہ امام کے لئے سورہ فاتحہ سے فرغت کے بعد آمین کہنا مستحب ہے، اور مقتدی سے پہلے رکوع میں پڑھا جاتا ہے، اور مقتدی سے پہلے رکوع سے وہیں بھی آجاتا ہے۔ ہذا امام اور مقتدی کے رکوع کی مقتدی یہاں ہو جاتی ہے۔

و ن قر فـ صـ صـ حدیث کے سبب سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے نہ موش کھڑ ہوگا، قرأت نہیں کرے گا۔

نماز میں قراءت کا ذکر

﴿۷۷۰﴾ وَعَنْ أَبِي قَنَازَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الطُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأَخْرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۷۱، باب یقرأ فی الآخرین بفاتحة

الكتاب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۰۔ مسلم شریف ۱۸۵، باب القراءة فی الطهر والعصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۵۱۔

ترجمہ حضرت ابو قنازہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم علیہ السلام صبح کی شروعات کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ وروورتیں پڑھتے تھے، اور خیر کی دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے، اور بھی بھی ہمیں کوئی آیت نہ دیتے تھے، ورنہ یہی

رُکعت چٹائی بن فرماتے تھے، دوسری رُکعت تکی بن نہیں فرماتے تھے، نہ طرح عصر میں ورتی طرح فجر میں۔ (پہلی رُکعت کے مقابلہ دوسری رُکعت میں نہیں فرماتے تھے۔)

تشریح اس حدیث شریف میں چند باتیں خصوصیت سے بیان کی گئی ہیں۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر میں یعنی پہلی رُکعت والی نماز میں شروع کی دو رُکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورت کی بھی قراہت فرماتے تھے، اور بیتہ دوم رُکعت میں صرف سورہ فاتحہ کی تلاوت فرماتے تھے۔

(۲) ابھی ابھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی نمازوں میں بھی ایک آدھ آیت پڑھنا تلاوت کرنا بطور تعظیم کے ہوتا تھا، مقصود یہ تھا کہ مقتدی بھی جان میں کہ سری نمازوں میں بھی قراہت ہے۔

(۳) شروع کی جن دو رُکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ مزید سورتوں کی تلاوت ہوتی ہے ان دو رُکعتوں میں سے پہلی رُکعت کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عموماً دوسری رُکعت کے مقابلہ میں دراز فرماتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ جو وہ پیچھے رہ گئے ہیں وہ وگ بھی شامل ہو جائیں۔

و سورتوں میں یہ ہے کہ شروع کی دو رُکعتوں میں سے ہر رُکعت میں سورہ فاتحہ و ایک سورت کی تلاوت فرماتے تھے، مجموعی طور پر، دو رُکعتوں میں دو سورتیں ہو جاتی تھیں۔

حبیب اللہؑ یہی نماز میں جہراً ایک آدھ آیت سنانا بھی مآدر وقوع عمل تھا۔

۱۔ مہر طبعی فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ فاتحہ یا سورت کے بعض کلمات سنا رہے ہوتے تھے، (نہی جن کلمات کے سنانے کو ”الآیۃ“ سے تعبیر کیا ہے) تاکہ علم ہو جائے کہ کون سی سورت تلاوت کی جا رہی ہے، حافظان حجر فرماتے ہیں کہ سری نماز میں

آپ کا جہر اچر سننا بغیر قصد کے تھا یہ بیان جو رکے لئے تھا یہ اس لئے تھا کہ وہ لوگ کہتے تھے کہ یہ علم ہو جائے یا پڑھ لیا جائے اور سورت کا علم ہو جائے۔

صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ حافظ نے جہر قراءت کی وجہ میں سے ایک وجہ بیان جو زیہ بیان کی ہے، ہمارے نزدیک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی نماز میں جہر پڑھنا بیان جو رکے سے نہیں ہوتا، اس وجہ سے کہ ہم پر جہر کی نمازوں میں جہر ہر نمازوں میں سر و جب ہے۔

ہاں بیان جو رکے سے یہ میرا بیجا کہتا ہے کہ یہ دو آیتوں کا جہر تلاوت کرنا اور باقیہ آیات کا سہرا تلاوت کرنا سہرا ہی شمار ہوتا ہے۔

ويعطول فی نرسکعة لا ونی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسری رعت کے مقابہ میں پہلی رعت طویل فرماتے تھے، اس کی وجہ حافظ بن حجر بیان فرماتے ہیں کہ پہلی رعت میں نشاء زیادہ ہوتا ہے، تو خشوع و خضوع بھی زیادہ ہوگا، ہند پہلی رعت میں رکعتیں رکھیں، اس کے بعد دوسری رعتیں بھی رکھیں گی تاکہ کتابت نہ ہو۔

آخر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا حکم

”خرن دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھنے کا یہ حکم ہے“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شوافع و مالک شوافع کی دو رکعتوں میں ”خرن دو رکعتوں میں بھی فاتحہ ضروری قرار دیتے ہیں، حنفیہ کے یہاں مشہور قول یہ ہے کہ ”خرن دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ قراءت واجب نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے۔“

سری نمازوں میں جہراً قراءت حدیث باب کے مذکور کی نقل

ہر تہیں، ”بسمعنا الآیہ احیانا“ سے معہوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نماز میں کبھی بھی یہ آیت جہراً بھی تلاوت فرماتے تھے۔

حنفیہ کے یہاں جہر کی نمازوں میں جہراً دوسری نمازوں میں سراً قرا، ت سراً واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی پر مہر نسبت فرمائی ہے، اگر کوئی شخص سری نماز میں جہر کرتا ہے یہ جہر کی نماز میں سراً کرتا ہے تو اگر یہ بھولے سے ہے تو جب چھوٹے کی وجہ سے جدہ سہو جب ہوگا، میناً دوسری نماز میں جہر یا جہر کی نماز میں سراً مایحور بہ الصلوة کی مقدار سے کم ہے تو وہ معاف ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نمازوں میں جو بہر فرماتے تھے وہ ”مایحور بہ الصلوة“ کی مقدار سے کم ہوتا تھا، ہند کی سورت میں کوئی شکان نہیں رہا، ورنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”مایحور بہ الصلوة“ کی مقدار بتا دی، ورنہ فرمائی تو یہ کہا جائے گا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت فرماتے کامتحد تعلیم تھا، جس طرح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم کی غرض سے زور سے کہا ہے، جیسا کہ ول بن حجر کی روایت مذریعی۔ ”یمد بہ صوتہ ما اراہ الا لیعلمنا“ [آمین کہتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی آواز بلند کی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا متحد ہمیں تعلیم دینا تھا] کی طرح سری نماز میں آپ تعلیم کی غرض سے جہر فرماتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پہلی رکعت کی طوالت

حدیث باب کے غلط ”کان بطول فی الركعة الاولى“ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی رکعت کو طویل فرماتے تھے۔ حدیث باب میں ظہر عصر و فجر کا تذکرہ ہے، بقیہ نمازوں کو بھی کسی پر قیاس کیا جائے گا، کیونکہ پہلی رکعت کو طویل دینے کی جو علت ہے وہ مشتہک ہے، یہ علت یہ ہے کہ حضرت یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ہی کی روایت جو کہ بوداؤ میں ہے اس کی صحت ہے، وہ بیان کرتے ہیں ”فظننا انه یرید بذلك ان یدرک الناس الركعة الاولى“ [ہم یہ سمجھتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ لوگ پہلی رعت پائیں] یہی جمہور کا مذہب ہے، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ صرف فجر کی پہلی رعت کو طویل کیا جائے گا کیونکہ یہ نیند و غفلت کا وقت ہے، دیگر نمازوں میں قراءت کے اعتبار سے پہلی و دوسری رعتوں کا محو پر ہوتا ہے۔

دورینِ حادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مطلقاً پہلی رعت طویل ہونی اس کی توجیہ یہ کی جاتی ہے کہ رعتوں میں ثبات و غیرہ کا اضافہ ہے، اس سے وہ طویل ہوتی ہی ہے، ورنہ اصل قراءت کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسند شافعی کی روایت ہے ”کما یقرر فی مملوۃ الطہر فی الركعتین الاولیین فی کل رکعتین قدر ثلاثین آیۃ وفی الاخریین قدر خمس عشر آیۃ“ (رواہ مسلم ۱۸۶۱) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں شروع کی دو رعتوں میں سے ہر رعت میں تیس آیتوں کے بقدر تابتا، و ت فرماتے تھے، و آخر کی دو رعتوں میں سے ہر رعت میں پندرہ آیتوں کی بقدر تابتا، و ت فرماتے تھے۔]

حدیث باب سے واضح ہو گیا کہ شروع کی دو رعتوں میں قراءت کے اعتبار سے کمی بیشی نہیں ہے، بات فجر کی نماز، میر حادیث کی بنا پر اس سے مستثنیٰ ہے۔

ظہر اور عصر میں قراءت کی مقدار

﴿۷۷۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ

وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَلْبًا قَرَأَهُ الْم
تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرُ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا
قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَلْبًا النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ
الْعَصْرِ عَلَى قَلْبٍ قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ
الْعَصْرِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۸۵۰/۱۸۶۱، باب القراءة في الظهر

والعصر، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۲۔

حل لغات حَزَرُ حَزَرًا (ن) حَزَرًا نَذَرًا، تَحْمِيضًا، كَانًا۔

ترجمہ حضرت یونس علیہ السلام کے قیام کا نذر لگاتے تھے، چنانچہ ہم نے نذر لگایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی شروعات اور رعتوں میں "السم تسریل" کی قرات کے بعد رقی مفرماتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ ہر رعت میں تیس آیات کی قرات کے بعد رقی مفرماتے ہیں، اور آخر کی دو رعتوں کے قیام کا ہم نے نذر لگایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نصف کے بعد رقی مفرماتے ہیں، ورم نے عصر نماز کی پہلی دونوں رعتوں کے بارے میں نذر لگایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں رعتوں میں ظہر کی آخری دو رعتوں کے بعد رقی مفرماتے ہیں اور عصر کی آخری دو رعتوں میں شروع رعتوں کے نصف حصہ کے بعد رقی مفرماتے ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہر اور عصر کی رعتوں میں قیام کی مقدار کا ذکر ہے، حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی شروع کی دو رعتوں میں تین رقی مفرماتے تھے جتنی

میر میں سورہ "الم تسویل السجدة" کی تلاوت کی جاتی ہے، ورنہ سورہ جہ میں کل آیتیں آیات ہیں، تو حاصل یہ نکلا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (۲۹) آیت تلاوت کرنے کے بعد رقی مفرمات تھے، سی مفہام وضاحت اس حدیث میں ہے۔ ورنہ پر بھی مذکور ہوئی، یعنی "کان یقرأ فی صلوة الظهر فی الاولین فی کل رکعة قدر ثلثین آية" اور یہ تو ظہر کی شروع کی اور رکعت کا معنی تھا، آخر کی اور رکعتوں میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام شروع کی رکعتوں کے مقابلہ میں نصف ہوتا تھا، معصوم ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی بھی آخر کی رکعتوں میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ بھی قرأت فرماتے تھے، ورنہ آخر کی اور رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ بھی قرأت فرماتے تھے۔

ورنہ عصر کی نماز میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی شروع کی دو رکعت میں ظہر کی آخری اور رکعتوں کے بعد رقی مفرمات تھے، ورنہ عصر کی آخری اور رکعتوں کا قیام شروع کی دو رکعت کے قیام کے نصف کے بعد رہتا تھا۔

نماز ظہر میں "واللیل" پڑھنے کا ذکر

﴿۷۷۲﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الطُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى وَفِي رَوَايَةٍ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۱۸۷، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۹۔

ترجمہ حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں ”واللیل اذا بغشی“ کی تلاوت فرماتے تھے، وریک روایت میں ہے کہ ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ کی تلاوت فرماتے تھے، وریک میں بھی اس مقدمہ میں تلاوت فرماتے تھے، وریک کی نماز میں اس سے طویل تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں بھی ”واللیل“ پڑھتے تھے، بھی ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، وریک کی نماز میں بھی ظہر کی نماز کے بقدر تلاوت کرتے تھے، جب کہ فجر میں زیادہ تلاوت کرتے تھے۔

یہاں یہ بات مذکور ہے کہ ظہر کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ ”ذیل“ کی تلاوت فرماتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ بہت سی روایات ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کا ذکر ہے جس روای نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو سورت پڑھتے تھے روایت کیا ہے۔

قراءت مسنونہ

فقہاء احناف نے نمازوں میں تلاوت کی مسنون مقدمہ بیان کی ہے، اس کے مطابق فجر وریک نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ منفل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”احکرات“ سے سورہ ”ہرورح“ تک کی سورتیں طویل منفل کہلاتی ہیں، عصر وریک عشاء کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ منفل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”ہرورح“ سے سورہ ”لم یکن“ تک کی سورتیں طویل منفل کہلاتی ہیں، وریک کی

نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”لم یکن“ سے سورہ ”ناس“ تک کی سورتیں قصار مفصل کہلاتی ہیں۔

نماز مغرب میں قراءتِ مسنونہ

﴿۷۷۳﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ - (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۵۰، باب الجهر فی المغرب، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۷۶۵۔ مسلم شریف ۱۸۷۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۳۔

ترجمہ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے

حضرت رسولِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح۔ بطور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول مغرب کی نماز

میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کے پڑھنے کا تھا۔ سلیمان بن یحییٰ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ”فکان یقرأ فی الصبح بطول المفصل و فی المغرب

بقصار المفصل“۔ لیکن حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب کی نماز میں سورہ

طور پڑھی، جو بطول مفصل میں سے ہے، فتح الباری (ص ۲۴۹) میں یہ بات بھی ہے کہ

ممکن ہے یہاں ”الطور“ کا ”ب“ ”ص“ کے معنی میں ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد

”عیسا یشرّب بها عباد اللہ“ میں ”بھا“ کا ”ب“ ”ص“ کے معنی میں ہے۔

ما ہا لب مغرب کی نماز میں طویل سورتوں کے پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، جب کہ ماہ شامی اس کو مکروہ قرار نہیں دیتے ہیں، ورنہ مستحب قرار دیتے ہیں، حافظ بن حجر کے قول کے مطابق اس حد میں صلی یہ ہے کہ جو چیز حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہو ورنہ اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موعظت فرمائی ہو تو وہ مستحب ہوتی ہے، ورنہ جس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موعظت نہیں فرمائی، بیان وہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اس کو بجز نہیں گئے، مکروہ نہیں کہیں گے، مغرب کی نماز میں طویل مفصل کا پڑھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، بیان موعظت ثابت نہیں ہے، اس لئے اس کو مستحب نہیں کہیں گے بات مکروہ بھی نہیں کہیں گے گا۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں بھی بھی طویل قرار دیا ہے، اس کی وجہ یا تو بیان جو زبانی پھر آپ کو یہ بات معلوم تھی کہ مقتدیوں کو طویل قرار دینے میں مشقت نہیں ہوگی۔ بدعہ خوشی ہوگی۔

اس حدیث کے روکی جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بدر کے قیدیوں کے ساتھ میں بات کرنے کے لئے تشریف لے گئے، مغرب کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورہ طور کی تلاوت فرمائی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت: ”ان عذاب ربک لواقع“ تلاوت فرمائی تو جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ”کانما صدع قلسی“ [میرے دل میں دراڑ پڑ رہی ہو گی] ورنہ جب ”ام خلقوا من غیر شیء“ سے ”المصیطرون“ تک نہ تو میرے دل میں دراڑ پڑے کہ ”کانما قلسی بطیر“ [ایسا لگتا تھا کہ میرا دل درجہ لگا] ورنہ یہ روایت میں ہے ”ودلک اول ما رقر الایمان فی قلسی“ یہ وہ پہلی چیز تھی جس نے میرے دل میں ایمان کو جائز کر دیا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کافروں نے کفر و فسق کے زمانہ کی سنی

ہونی باتیں بیان کرتے ہیں تو وہ معتبر ہوں گے، مین شرط یہ ہے کہ جس وقت وہ بیان کر رہے ہیں اس وقت ان کے اندر صفتِ صحت موجود ہو۔

ایضاً

﴿۷۷۴﴾ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْقًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۵، ۱، باب القراءة فی المغرب، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۷۶۳، مسلم شریف ۱۸۷، ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۲۔

ترجمہ حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورۃ "والمیرسلات عرف" پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی بھی مغرب کی نماز میں بن سورتیں تلاوت فرماتے تھے، اصل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفہ کے حاکم حضرت بوموی اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس یہ منہ ربھیج تھا کہ فجر و ظہر میں طول منقص، و عصر و عشاء میں واط منقص و مغرب میں قصہ منقص کا عمل اختیار کیا جائے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ ہدایت اس سے لی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول بھی اس کے مطابق تھا، بھی بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے خلاف بھی کیا ہے۔

بخاری کی روایت میں یہ غلط ہیں ”عس ابن عباس رضى الله عنه قال ان
ام الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات“ [مفصل نے حضرت ابن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو ”المرسلات عرفاً“ پر پڑھتے ہوئے سنا] مفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سننے
کے بعد کہا بیٹے تم نے اس سورت کی تلاوت کر کے مجھے یہ بات یاد دلادی کہ حضور قدس سلی
اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے سب سے آخری مغرب کی نماز میں یہی ”سورہ والمرسلات“
تلاوت فرمائی تھی۔

چونکہ ”سورہ والمرسلات“ قصار مفصل میں سے نہیں ہے، اس سے معلوم ہو کہ
مغرب میں بھی سورتیں پڑھنے کی بھی گنجائش ہے، اس سے بھی بھی سورتیں پڑھ لینا
پابانہ تاکہ اس سنت پر بھی عمل ہوتا رہے۔ (العلیق الصبیح ۳۷۳)

امام مقتدی کی رعایت کے ساتھ قراءت کرے

﴿۷۷۵﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ مُعَاذُ
بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ
قَوْمَهُ فَيُصَلِّي لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ آتِي
قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَقْتَتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَنْحَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى
وَحْدَهُ وَأَنْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ أَتَأَقُتُّ يَا فُلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا يَبِينُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تُخْبِرْنَهُ فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاضِحٍ
نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مُعَاذًا صَلَّى مَعَكَ الْعِشَاءَ ثُمَّ آتِي قَوْمَهُ فَأَقْتَتَحَ

بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَاَقْبَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مُعَاذِ رَبِّهِ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ يَا مُعَاذُ! اقْنَأْ أَنْتَ اقْرَأْ وَالشَّمْسُ
وَضُخْنُهَا، وَالضُّخْي، وَاللَّيْلُ إِذَا بَغَسَى، وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى۔
(متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۹۸، باب من شکى امامه اذا طول،
کتاب الادان، حدیث نمبر ۷۰۵۔ مسلم شریف ۱۸۷، باب القراءة فی
العشاء، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۵۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبل
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ نماز پڑھتے تھے، پھر
وہیں آ کر پٹی قوم کی مات رتے تھے، یہ رت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ
عشاء کی نماز پڑھی، پھر پٹی قوم میں تشریف لائے ورنہ کی مات کی، حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے سورۃ بقرہ کی قرأت شروع کی تے میں ایک صاحب نے سہم پھیر لیا ورنہوں
نے تہا نماز پڑھی ورنہ چھ گئے، وگوں نے ن صاحب سے کہا کہ یہ تم منفق ہو گئے ہو؟ وہ
صاحب بولے نہیں، اللہ کی قسم میں منفق نہیں ہوں، میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
پاس ضرور جاؤں گا، ورنہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو س واقعہ سے مطلع کروں گا، چنانچہ
وہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے ورنہوں نے کہا کہ اللہ کے
رسول اہم و تون وے ہیں، ہم ان کو محنت رتے ہیں ورنہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ عشاء پڑھی، پھر پٹی قوم میں وپس آئے، ورنہوں نے
سورۃ بقرہ کی قرأت شروع کی، حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے ورنہ فرمایا ”یہ فتنہ میں ڈالنے والے ہیں؟“ ع معاذ

”والشمس وصحبها، والصحي، والليل اذا يغشى ورسح اسم ركب الاعلى“ پڑھا رو۔“

تشریح۔ امام کو مقتدیوں کی رعیت رت ہوے نماز پڑھنا پاب ہے، ر جماعت میں شامل لوگ کمزور سن رسیدہ و ضرورت مند ہوں تو قرأت مختصر کرنا پاب ہے، ر کوئی امام مقتدیوں کی رعیت نہیں کرتا ہے تو مقتدیوں کو خود امام سے ورار امام نہ مانے تو حکام ہائے شکایت رے کا حق ہے، ور شکایت کرنا غیبت میں شمار نہ ہوگا۔

بخاری شریف میں اس حدیث سے پہلے ہی مفہوم کی ایک ور حدیث ہے اس میں یہ بات ہے کہ جب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک امام کے بارے میں ہی قسم کی بین قرأت کرنے کی شکایت ملی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غصہ آ گیا ور فرمایا ”یا ایہا الناس ان مکم سفرب فمں ام مکم الناس فلیتحوور فان حلقه الصعیف والكبر ود الحاجة“ [ے و گواہ شہد تم میں سے بعض و گنہگار نہ وے ہیں تم میں سے جو شخص و گوں کی مات رے تو اس کو نقصان پہنچا رہنا پاب ہے، کیونکہ امام کے پیچھے جماعت میں کمزور سن رسیدہ و ضرورت مند و گ بھی ہوتے ہیں۔]

کتاب معاد بن حسن بصری مع نسی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے مسجد نبوی میں حشرائی نماز میں شرکت فرماتے تھے، پھر و پس پٹی قوم میں جا برعش کی فرض نماز، فرماتے تھے۔

حدیث کے اس جزء سے یہ حث پھرتی ہے کہ یہ نفل نماز پڑھنے وے کے پیچھے فرض نماز ر سکتے ہیں؟ اس کو صراح میں ”اقتداء المفتوح حلف المتفل“ کہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ ”اقتداء المفتوح حلف المتفل“ جائز ہے، ور وہ حدیث باب سے مستدس رتے ہیں، امام شافعی کہتے ہیں کہ حضرت معاذ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے عشاء کی نماز دیکھی تو ان کا فریضہ ناگوار ہو گیا، جب محمد و ہوں کی ہمت لرز رہی تو ظاہری بات ہے کہ نفل ہی کی نیت کی ہوگی، جب کہ محمد و کے فرض کی دیکھی کے سے جماعت میں شریک ہونے ہوں گے، اس واقعہ کی اطلاع آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ہوئی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر نکیر نہیں فرمایا، معلوم ہو "افتداء المقترص حلف المتعل" جائز ہے۔

یہ یوحید کے نزدیک "افتداء المقترص حلف المتعل" جائز نہیں، امام صاحب کی دلیل حدیث 'الامام صامی' (رواہ ابو داؤد و الترمذی) ہے، امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہوتی ہے، ورنہ یہ کہ کوئی شی نے اپنے سے قوی چیز کو متضمن نہیں ہو سکتی، اس وجہ سے نفل پر جہدے امام کی نماز بھی فرض پر جہدے مقتدی کی نماز کو متضمن نہیں ہو سکتی، یہ نماز فرض نماز نفل نماز سے قوی ہے۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ فرض کی نیت کی نیت کے ہاتھ شریک ہوتے تھے، نفل کی دیکھی کی نیت سے، یہ چیز بغیر نیت کرنے والے کے بیان کے تحقیقی طور پر معلوم نہیں ہو سکتی، احتمال دونوں باتوں کا ہے، ہاتھ نفل کی نیت مان میں تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں رہے گا، ہذا یہی ماننا زیادہ بہتر ہے، حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ اس وجہ سے مرتے تھے تاکہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قید بھی حاصل ہو جائے و جماعت کے ہاتھ شامل ہو کر اپنے محمد میں نماز پڑھانے کا ثواب بھی مل جائے۔

عشاء کی نماز میں قراءت

﴿۷۷﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزُّيُوتِ
وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ۔ (متفق عليه)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱۰۶۱، باب القراءة في العشاء، کتاب
الادان، حدیث نمبر ۷۶۹۔ مسلم شریف ۱/۱۸۷، باب القراءة في العشاء،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۴۰۔

ترجمہ۔ حضرت پرہ رشی مدظلہ منہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عشاء کی نماز میں ”سورۃ التیس والربیعون“ پڑھتے ہوئے سنا، اور
میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اچھی آواز سنی۔

تشریح۔ سورۃ التیس و ۱۱ مفصل میں ہے، ورعاشکی نماز میں وہ ۱۱
مفصل میں شامل سورتوں کی تلاوت کرنا بہتر ہے، حضرت پرہ رشی مدظلہ منہ نے اس
حدیث میں مزید یہ بات بھی ہے کہ میں نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اچھ
ش آواز کی نہیں سنی۔

اس حدیث کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ”اسہ علیہ السلام قال ما
بعث الله نبيا قط الا بعثه حسن الوجه وحسن الصوت، حتى بعث الله نبيكم
فبعثه حسن الوجه وحسن الصوت“ [مدظلہ نے جتنے بھی نبی بھیجے سب کے سب
حسن اور اچھی آواز سے ہوتے تھے ورنہ ہمارے پاس جس نبی کو بھیجے وہ شکل و صورت میں
حسن و اچھی آواز سے نہ ہوتا۔]

نماز فجر کی قراءت

﴿۷۷۷﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنِ
الْمَجِيدِ وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ تَعَفُّفًا - (رواه مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۱۸۷، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۸۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر میں سورہ بقرہ والفرقان المجددہ اور سجدہ
سورت پڑھتے ہوئے سنا، اور فجر کی نماز کے بعد وہ نمازیں بلکی ہوتی تھیں۔

تشریح۔ اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فجر کی نماز میں سورہ بقرہ اور سجدہ سورتیں بھی پڑھی ہیں، اس حدیث سے یہ بات
بھی سمجھ میں آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز میں، گیر نمازوں کی ہمت
میں قراۃت فرماتے تھے۔

کتاب نصر فی تفسیر بقرہ و تقدیر محمد حضرت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کے بعد شروع اور میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
جمعین کی جماعت میں ہونے کی وجہ سے اس قراۃت فرماتے تھے، پھر جب تعداد زیادہ ہوئی اور
ان میں بہت سے تجارت و زرعت سے وابستہ لوگ تھے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ان پر مبنی فرماتے ہوئے اس قراۃت میں تخفیف فرمائی، صاحب مرقاة مکتبی ہیں کہ
”بن حجر کہتے ہیں کہ اس جیسے موقع پر لفظ ”کان“ دو مرتبہ رکاف نہایت ہے، جیسے نہایت
حرب کا توں ہے ”کان حاتم یکرہ الصیف“ اس میں ”کان“ دو م کے معنی دے رہا ہے،
بعض دیگر لوگوں نے کہا ہے کہ عرف کے اعتبار سے دو رکاف نہایت ہے، صل وضع کے اعتبار
سے نہیں دیتا ہے، بنی بنی کہہ گیا ہے کہ ان حدیث میں ”لفظ کان“ ستر مرتبہ نہیں

ہے، یعنی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی بھی فجر کی نماز میں ”ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيد“ اور س کے مثل سورت پڑھی ہے، یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دعویٰ عمل نہیں تھا۔

یہی طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَمَا كَانَ الْإِنْسَانُ عَدُولًا“ اتم رکے کے لئے نہیں ہے، اور یہی طرح باری تعالیٰ کے فرمان ”كَيْفَ نَكْلَمُ مَنْ كَانَتْ فِيهِ الْمَهْدُ صَبِيًا“ میں بھی ”کان“ اتم رکے کے لئے نہیں ہے۔

فجر کی نماز میں سورۃ اذا الشمس پڑھنا

﴿۷۷۸﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱۸۶، ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۶۔

ترجمہ حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسس“ پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت بھی کی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث بھی سنیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سر پر دست شفقت بھی پھیرا ہے، ورنہ دست کی دعا بھی دی ہے، یہ صحابی رضی اللہ عنہ کتب میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وہم کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسعس“ یعنی سورہ ”اذا الشمس کورت“ کی تلاوت کرتے ہوئے نہ، یہ سورت طوں مفصل میں سے ہے، ورفجر کی نماز میں طوں مفصل میں سے کی سورت کا پڑھنا افضل ہے، ہام نووی کی صرح کے مطابق ”سورہ حجران“ سے ”سورہ بروج“ تک طوں مفصل کی سورتیں ہیں۔

فجر کی نماز میں سورہ مؤمنون کی تلاوت

﴿۷۷۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُعْلَةً فَرَكَعَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۸۶، ۱، باب القراءة في الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل علیہ وسلم نے ہمیں مکہ میں فجر کی نماز پڑھانی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں سورہ ”مؤمنین“ کی تلاوت فرمائی، یہاں تک کہ جب حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کا ذکر آیا، یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر آیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھانسی آگئی، ورا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں چلے گئے۔

تشریح سورہ ”مؤمنون“ کی آیت ”ثم ارسنا موسیٰ و احماء هارون“

میں حضرت موسیٰ علیہ السلام و ہارون کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کا تذکرہ ہے، اور

”وجعلنا ابن مريم وامه“ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی آیت جس میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کا تذکرہ ہے، اس پر پہنچے، یا دوسری آیت جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے، اس پر پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس قدر رُپ رپ جاری ہو کہ آپ کو کھانسی آنے لگی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرأت کی تکمیل نہیں کر سکے و رکوع میں چبھے۔

فائدہ حدیث پاک سے معلوم ہو کہ یہ رکعت میں پوری عورت پر حنا ضروری نہیں۔

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ السجدہ کی تلاوت

﴿۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَذَّابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِآلِمِ تَرْبُلٍ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَقِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۱۲۲۱، باب ما یقرأ فی صلوۃ الفجر یوم

الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۹۱۰۔ مسلم شریف ۲۸۸۱، باب ما یقرأ فی یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۰۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں ”الم تترجل“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتى على الانسان“ کی تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت اور دوسری رکعت میں ہاتھ تیب ”سورہ بقرہ“ و ”سورہ آل عمران“ پڑھی ہے، ان دونوں سورتوں کا جمعہ کے دن پڑھنا مستحب

ہے، لیکن بھی بھی ترک بھی کرنا پڑتا ہے تاکہ ان دونوں سورتوں کے پڑھے جانے کا وجوب خالص نہ ہو۔

جمعہ کے دن ان سورتوں کے پڑھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ ان سورتوں میں جنت و جہنم اور ان کے مل کا تذکرہ ہے۔ ورنہ امت کے حواس کا بین ہے، ورنہ یہ سب جمعہ کے دن ہی ہوتا ہے۔

جمعہ کی نماز میں سورۃ الجمعہ کی تلاوت

﴿۷۸۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ
اسْتَعْلَفَ، مَرُوءًا، أَبَاهُ رِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ
إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السُّجْدَةِ
الْأُولَى وَقَبْلَ الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۸۷، ۱، باب ما بقرا في صلوة الجمعة

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۷۔

ترجمہ حضرت عبید اللہ بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت یوسف بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مدینہ منورہ پر اپنا خلیفہ مقرر کیا، ورنہ خود مکہ مکرمہ کے سفر پر روانہ ہو گیا تو حضرت یوسف بن یزید رضی اللہ عنہ نے ہم کو جمعہ کی نماز پڑھائی، چنانچہ ہمیں نے پہلی رکعت میں (سورۃ فاتحہ کے بعد) سورۃ جمعہ کی تلاوت فرمائی ورنہ دوسری رکعت میں سورۃ "اداء جاءك المنافقون" کی تلاوت فرمائی، پھر ہمیں نے کہا کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے دن ان سورتوں کی تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے۔

تشریح حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ اذا جاءک المصافقون کی تلاوت کی تھی، ہند جب مروان نے حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پناہ نام مقرر کیا، تو حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی جمعہ کی نماز میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی۔

السجدة لاویحی سجدة وں سے مراد پہلی رکعت ہے۔

فائدہ حدیث پاک سے حضرت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے تابع سنت کے تمام کا بھی حکم ہو۔

نماز جمعہ میں ”سورہ جمعہ“ اور ”سورہ منافقون“ پڑھنے کی حکمت

عالمہ نووی فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن مذکورہ دو سورتوں کا جمعہ کی نماز میں پڑھنا مستحب ہے، علماء نے کہا ہے کہ سورہ جمعہ پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ اس میں نماز جمعہ کے وجوب و اس کے علاوہ دیگر حکام موجود ہیں، اسی کے ساتھ اس میں توکل علی اللہ و اللہ تعالیٰ کے ذریعہ ترغیب ہے، و سورہ منافقون پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ جمعہ کے دن کثیر منفق حاضر ہوتے ہیں، اس سورت کے پڑھنے سے منافقوں کو تنبیہ بھی ہوگی، و وہ اپنے ہارے میں وراشدہ دھمیوں سے سبق میں گئے، اس حدیث و روایت پر احادیث کے سامنے رکھنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ و دوسری رکعت میں سورہ منافقون یا پھر پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ و دوسری رکعت میں ”هل اتک“ یا پھر پہلی رکعت میں سورہ جمعہ و دوسری رکعت میں ”هل اتک“ حدیث الغائبہ پڑھنا بہتر ہے، یہ تینوں طریقے سنت سے ثابت شدہ و رباعش ثواب ہیں۔ (شعب الایمان ۲/۴۱۹)

نماز عید و جمعہ میں قراءت مسنونہ

﴿۷۸۲﴾ وَعَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۸۸، ۱، باب ما یقرأ فی صلوۃ الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۸۔

ترجمہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارمسلی اللہ علیہ وسلم عیدین و جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اتاک حدیث العاشیة“ کی تلاوت فرماتے تھے، ورجب عید و جمعہ یک ہی دن میں جمع ہو جاتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی بھی عیدین و جمعہ کی نماز میں پہلی رعت میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ و دوسری رعت میں ”هل اتاک حدیث العاشیة“ تلاوت فرماتے تھے، ورجب و عیدین میں سے کوئی عید یک ہی دن ہو جاتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں نمازوں میں مذکورہ سورتیں پڑھ لیتے تھے، یہاں جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربک“ و ”هل اتاک حدیث العاشیة“ پڑھنے کا ذکر ہے، جب کہ ما قبل کی حدیث میں جمعہ کی نماز میں سورہ مفتون پڑھنے کا تذکرہ تھا، معلوم ہوا کہ حدیث باب میں جن سورتوں کا ذکر ہے ان کو پڑھتے تھے، ورنہ بھی ان سورتوں کو پڑھتے تھے

جن کا قبل کی حدیث میں ذکر ہے، اور بھی ان کے ساتھ وہ سورتیں بھی پڑھتے تھے۔

قرآنہما فی تصونین اس جز سے یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ عیدین کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اناک حدیث العاشیة“ پڑھنا مستحب ہے، جب کہ گلی حدیث میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقتربت الساعة“ کی تلاوت فرماتے تھے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی تلاوت پر توفیق آپ تحفیف کی بناء پر حدیث پاب میں موجود سورتیں پڑھتے تاکہ مدینہ کے عوں سے جوگ آسے ہیں اور ان کو جمعہ پڑھ رہے گھروں کو وٹا ہے ان کے حق میں تخفیف ہو سکے، وروہ اب بہالت گھر پہنچ کر بتیہ دن اپنے دل و عیاں کے ساتھ گزریں، اور جب عید جمعہ کے دن کے ملاوہ ہوتی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقتربت الساعة“ وغیرہ پڑھتے تھے، لیکن یہ پڑھنا لازم کے ساتھ نہیں ہوتا تھا۔

عید کی نماز میں سورہ ”ق“ پڑھنا

﴿۷۸۳﴾ وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱/۲۹۱، باب ما یقرأ فی صلوة العیدین،

کتاب العیدین، حدیث نمبر ۸۹۱۔

ترجمہ۔ حضرت عبید اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو وقاد لیشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوں کیا کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم عید الاضحیٰ اور عید النضر کی نماز میں کیا قرات فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کی نماز میں سورہ "ق وَالْقُرْآن الْمَجِید" اور سورہ "اقتربت الساعة" کی قرات فرماتے تھے۔

تشریح۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو وقاد لیشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوں کیا کہ عیدین کی نماز میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی باتیں قرات فرماتے تھے؟ سوں کا مقصد یہ نہیں تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جواب سے وقف نہیں تھے، کیونکہ ہر گاہ بات میں جو قرب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ وہ کسی کو حاصل نہیں تھا، سوں کرنے کی غایت یہ تھی کہ ہمعین سوں سن رہے ہوں، یہ روایں درجواب کو اچھی طرح ذہن نشین رہیں، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورہ "ق وَالْقُرْآن الْمَجِید" اور "اقتربت الساعة" کی تلاوت فرماتے تھے۔

سأل ابیہ و اقد المثنیٰ حضرت ابو وقاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام معلوم نہیں، اور نہ ان کے والد کا نام معلوم ہے، یہ بات ابن ملک نے ہی ہے، تقریب میں یہ بات مذکور ہے کہ ابو وقاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی ہیں، کہا گیا ہے کہ ان کا نام حارث بن مالک ہے، اور کہا گیا کہ یہ بن عوان ہیں، ورنہ قوں یہ بھی ہے کہ یہ بن حارث ہیں۔

اس جگہ یہ حدیث مرسل ہے، کیونکہ حدیث کے راوی حضرت عبید اللہ کی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مدقت نہیں ہے، مین یہ حدیث دوسرے موقع پر ہا، ثلث وثبہ صحیح و متصل مذکور ہے، مسمث یف میں ہے "عن عبید اللہ عن ابیہ و اقد قال سالنی عمرو

بن الخطاب“ (مسلم شریف ۱۲۹۱) اس حدیث میں ”جیدہ“ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان ہو تو قدیش کاو۔ طے، ہند یہ حدیث متفصل ہونی۔

فجر کی سنت میں قراءت مسنونہ

﴿۷۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۲۵۱، باب استحباب رکعتی سنة الفجر، کتاب صلوۃ المسافرین، حدیث نمبر ۲۶۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ﷺ نے سورۃ الفجر کی دو رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں فجر کی سنتوں میں پڑھی جانے والی سورۃ کا ذکر ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے، بیان یہ عمل، کی نہ تھا۔ بلکہ کبھی اس کے ساتھ دیگر آیات بھی پڑھنے کا معمول تھا، جیسا کہ اگلی حدیث میں آ رہا ہے۔

رکعتی الفجر صاحب مرقاۃ نے فجر کی دو رکعتوں سے یہاں نماز فجر سے پہلے جو روایتیں پڑھی جاتی ہیں وہ مراد ہیں، ورنہ یہ کہنے کے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں رکعتوں میں مذکور ہوا دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ (مرقاۃ ۲۲۵)

ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو قرآن پر [اور سورہ آل عمران کی آیت "قل یا اہل الکتاب البخ" [تم ہر دو کے مل کتاب آؤ یک بات کی طرف جو رہے ہم میں اور تم میں] تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں بھی فجر کی سنتوں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کا تذکرہ ہے، معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں بھی قرآن کی تلاوت بھی فرمایا کرتے تھے، نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی ہے درمیان سورت سے پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

فجر کی سنتوں میں خاص طور پر ۱۱ آیتوں کی تلاوت کی وجہ یہ تھی کہ قرآن کی تلاوت میں ایمان و توحید خاص کا ذکر ہے، مقصد یہ تھا کہ قرآن کی تلاوت میں ایمان و توحید کے اعتراف و قریب ہو۔

﴿الفصل الثانی﴾

بسم اللہ سے قراءت کی ابتداء

﴿۷۸۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِذَلِكَ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۵۷۱، باب من رأى الجهر بسم الله

الرحمن الرحیم، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۶۵۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا شروع فرماتے تھے "بسم اللہ الرحمن الرحیم" سے شروع فرماتے تھے۔ (ترمذی) مترمذی نے کہا اس حدیث کی سند میں نہیں ہے، چنانچہ قوی نہیں ہے۔

تشریح حدیث باب میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" سے قرأت کی ابتدا کا ذکر ہے، اور بعض روایتوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم "الحمد لله رب العالمین" سے قرأت شروع فرماتے تھے، دونوں طرح کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے، جہاں "الحمد لله" سے نماز کی ابتدا کا تذکرہ ہے، وہاں مراد یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرأت کی ابتدا "الحمد لله" سے فرماتے تھے، اور جہاں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم "بسم اللہ" سے ابتدا فرماتے تھے، وہاں یہ مراد ہے کہ جہاں "الحمد لله" کی ابتدا کے قبل ہر جگہ "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھتے تھے۔

یفتوح صوتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کا آغاز "بسم اللہ الرحمن الرحیم" سے فرماتے تھے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ یہاں مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "الحمد لله" سے پہلے آہستہ سے "بسم اللہ" پڑھی تاکہ یہ حدیث نہ خداف نہ ہو، جن میں مذکور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز "الحمد لله" سے شروع فرماتے تھے۔

اشکال مع جواب

اشکال یہاں پر آہستہ سے بسم اللہ کی قید لگانا خداف ہے، کیونکہ حدیث میں مطلق اس کا تذکرہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بسم اللہ سے نماز شروع کی۔

آستہ کی قید حدیث کے ظہر کے خلاف ہے۔

جواب خلاف ظہر ضرور ہے، لیکن اس کا رتکاب اس نے کیا تاکہ دونوں حدیثوں میں تصدیق پیدا ہو جائے۔

بلند آواز سے آمین کہنا

﴿۷۸۷﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمُعْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالِحِينَ فَقَالَ آمِينَ مَذْبُوحًا صَوْتُهُ (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی وابن ماجہ)

حوالہ ترمذی شریف ۵۷۱، باب ماجاء فی التامین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۶۸۔ ابوداؤد شریف: ۱۳۵، باب التامین و راء الامام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۹۳۲۔ دارمی: ۳۱۵، باب الجهر بالتامین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۲۴۷۔ ابن ماجہ شریف ۶۱، باب الجهر بآمین، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۵۵۔

ترجمہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”غیر المعصوب علیہم ولا الصالحین“ کی قراءت فرمائی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہا اور اس کے ساتھ آواز بلند فرمائی۔

تشریح یہ رحمت میں سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد ہر ہدف، ہر تقدی سب کو

آمین کہنا پڑے، اس حدیث سے ابھری یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ”آمین“ زور سے دینا پڑتا ہے، خفیہ کا کہنا ہے کہ آمین آہستہ سے کہنا پڑتا ہے، خفیہ حدیث باب جہنم حدیث کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ”حضرت سہلی مدظلہ سیّد و سہم کا زور سے آمین کہنا تعلیم مت کے لئے تھا، یعنی سنے تھا تاکہ لوگ جانیں کہ ”ولا الصّالین“ کے بعد آمین کہنا سنت ہے۔

جب حضرت صحابہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے سورہ فاتحہ کے بعد ”ولا الصّالین“ کہنا سیکھ یا تو پھر آنحضرت سہلی مدظلہ سیّد و سہم آہستہ سے ہی آمین کہتے گئے، یہی وجہ ہے کہ حضرت فاروق عظیم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نماز میں چار چیزیں وہ ہیں جن میں مام نہ نہ کرے گا۔ (۱) اعود باللہ (۲) بسم اللہ (۳) سبحانک اللہم (۴) آمین مزید تفصیل کے لئے دیکھئے حدیث نمبر ۶۸۔

آمین کہنے کی فضیلت

﴿۷۸۸﴾ وَعَنْ أَبِي زُهَيْرٍ النَّمَيْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَأَتَيْنَا
عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَلْحَقَ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَوْحَبَ أَنْ تَحْتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ بَأَيِّ شَيْءٍ يَعْزِمُ قَالَ
بِأَمِينٍ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۳۵، باب التأمین وراء الامام، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۹۳۸۔

ترجمہ حضرت ابو زہیر نمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم یہ رات

حضرت رسولِ مصطفیٰ ﷺ کے ہاتھ نکلے تو ہم ایک آدمی کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بہت زیادہ ترڑھا رہا، ہانگ رہا ہے، اس پر نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”اے اس سے مہر گادی تو جب ریا“ دونوں میں سے ایک صاحب نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کس چیز کے ہاتھ لگا دی؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا ”آمین“ کے ہاتھ۔

تشریح اس حدیث شریفہ میں دعا کے حتم پر آمین کی فضیلت کا ذکر ہے، اگر کوئی شخص دعا مانگنے کے بعد آمین کہے گا تو اس کی دعا قبول ہوگی، اور اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرما کر اس کو جنت عطا فرمائیں گے۔
و اما بعد دعا کا مصمم ہے۔

قد یح فی مسئلۃ یعنی دعا کرنے اور مانگنے میں بہت حاجت و زاری کر رہا تھا۔

و حسب یعنی اپنے لئے جنت کو جب ریا، یعنی حسب اس شخص نے دعا کے بعد آمین کہا تو اس کے لئے جنت و جب ہوگی، یہ نہ ہوں کی مغفرت و جب ہوگی، دعا کا قبول ہونا و جب ہوگا۔

واجب ہونے کا مطلب

یہ بات حقیقہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ پر چھ بھی واجب نہیں ہے، حدیث میں جو بات لائی گئی ہے، اللہ کے فضل کے بھروسے اللہ کے وعدے کی بناء پر کہی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے خلاف نہیں رتے ہیں، لہٰذا اس کے ہاوجود اللہ تعالیٰ کے لئے یہ بات ممکن ہے کہ ”اللہ تعالیٰ اے اس پر ہے تو مطیع کو مذہب اے۔ اور مانا فرمان کو عہد اے، اے، اس وجہ سے کہ

اُمّ اللہ کے لئے مطیع کو ثواب دینا اور نافرمانوں کو عذاب دینا حقیقتاً واجب قر ویہ چاہے کہ اس کے خلاف ممکن نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا مجبور ہونا لازم آئے گا۔ ورنہ یہ باطل ہے۔

دعاء پر آمین کہنا

حدیث شریف سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ دعا کرنے والے کے لئے دعا کے اختتام پر آمین کہنا مستحب ہے، اگر ماہم دعا کر رہا ہے ورنہ کسی دعا پر آمین کہنا مستحب نہیں تو پھر ماہم کو آمین کہنے کی حاجت نہیں ہے بعض حضرات کہتے ہیں کہ ماہم کو بھی آمین کہنا چاہئے یہ حضرات نماز پر قیاس کرتے ہیں کہ ماہم فاتحہ میں دعا بھی کرتا ہے آمین بھی کہتا ہے، فاتحہ میں مقتدی بھی آمین کہتے ہیں، یہ طرح دعا میں بھی ہونا چاہئے۔

مغرب میں طویل قراءت

﴿۷۸۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ قَرَّحَهَا فِي رُكْعَتَيْنِ۔ (رواہ السنائی)

حوالہ سنائی شریف ۱/۱۱۴، باب القراءة فی المغرب بالمص،

کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۹۰۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف کی تلاوت فرمائی اور اس کو دو رکعتوں میں پڑھ دیا۔

تشریح مغرب کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھوہا منقہ قرأت فرماتے تھے، لیکن کبھی کبھی بیان جو رکے سے طویل قرأت بھی فرماتے تھے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہی عمل مذکور ہے، جو بھی بھی کا تھا، مغرب کی نماز میں جائز و طویل قرأت بھی ہے، لیکن ”تصار مفصل“ یعنی سورۃ لم یکن سے تیر سورۃ ناس تک کی سورتوں کی تلاوت افضل ہے۔

- فائدہ** (۱) حدیث پاک سے معلوم ہو کہ مغرب میں طویل قرأت بھی جائز ہے۔
(۲) یہ بھی معلوم ہو کہ یک سورت کو دو رکعتوں میں تقسیم کر کے پڑھنا بھی جائز ہے۔

فجر کی نماز میں معوذتین کی قراءت

﴿۷۹۰﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَقُوذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي الْمَغْفِرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئْنَا فَعَلَّمْنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرْنِي سِرْتُ بِهِمَا جِدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِيَسْلُوهُ الصُّبْحُ صَلَّى بِهِمَا صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ التَّفَتَّ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ۔ (رواه احمد وابوداؤد والنسائي)

حوالہ: مسند احمد ۱۴۹/۱۵۰، ابوداؤد شریف ۱/۲۰۶،

باب فی المعوذتین، نسائی شریف ۱/۱۱۱، باب القراءة فی الصبح بالمعزودین، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۵۲۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں یک

میں حضرت رسولؐ رمسلی اللہ علیہ وسلم کی وفاتی کی تکمیل پکڑا رہا تھا تو مجھ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے عقبہ! یہاں تم کو دو بہترین سورتیں نہ سناواں، جو پڑھی گئی ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو ”قل اعوذ برب العلق“ اور ”قل اعوذ برب الناس“ سنا دی، حضرت عقبہ کہتے ہیں کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایسا کہ میں ان دو سورتوں سے بہت زیادہ خوش نہیں ہوا ہوں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح کی نماز کے لئے اترے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کو نماز فجر پڑھانے میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی، پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو میری طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا: ”اے عقبہ! تم نے کیا دیکھا؟“

تشریح تاریک رات میں سہارنے کی وجہ سے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کچھ ہیبت طاری تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے معوذتیں جیوں دو عظیم سورتیں سنا دیں، تاکہ ان سورتوں کی تلاوت کی وجہ سے ان پر جو ہیبت طاری ہے وہ ختم ہو جائے، یہ سورتیں اگرچہ مختصر ہیں، مگر ان کا نفع عظیم ہے، عین غلطی کے اختصار کی وجہ سے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پورے طور پر ان سورتوں کی عظمت کو نہیں سمجھ پائے، جس کی بنا پر ان کو خوشی بہت زیادہ نہیں ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت کچھ نہیں فرمایا، لیکن صبح کے وقت جب پڑھو، تو فجر کی نماز میں معوذتین کی تلاوت فرما کر حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی بابت تم نے ان سورتوں کی عظمت کو سمجھا، فجر کی نماز میں عویل قرأت افضل ہے، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معوذتین کی عظمت کی بنا پر ان ہی کو تلاوت کیا، اور حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ سمجھایا کہ یہ سورتیں اتنی عظمت والی نہ ہوتیں تو میں ان کو فجر میں تلاوت نہ کرتا۔

لا حدمک یوں تو سہار قرآن شریف خیر ہے، عین حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ

مندیں وقت کی حالت کے اعتبار سے یہ سورتیں بحد مفید تھیں، س ت بن پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو حیرس سورتیں "فرمایا، سرفروغیرہ میں شریروں و ریغیر حقوق جنات و شیاطین وغیرہ و رموز کی چانوروں وغیرہ کے شر سے نجات کے لئے ان سورتوں کی تلاوت بحد شفع بخش ہے، مہ طبعی کہتے ہیں کہ پورے قرآن کریم میں "استعاذہ" کے باب میں معوذتین سے بہتہ کوئی سورت نہیں ہے۔

مغرب میں "قل یا ایہا الکافرون" کی تلاوت

﴿۷۹۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَواتِهِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواہ فی شرح السنة) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ۔

حوالہ بغوی فی شرح السنة ۸۱، ۳، باب القراءة فی الصبح، حدیث نمبر ۶۰۵۔ ابن ماجہ شریف ۶۰، باب القراءة فی المغرب، کتاب اقامة الصلوة والسنة فیہا، حدیث نمبر ۸۳۳۔

ترجمہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی رات میں مغرب کی نماز میں "قل یا ایہا الکافرون" اور "قل هو اللہ احد" کی تلاوت فرماتے تھے۔ (شرح بغوی)

ابن ماجہ میں یہ روایت حضرت عہد بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے، لیکن اس میں "ليلة الجمعة" کے الفاظ منقول نہیں ہیں۔

تشریح حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کبھی کبھی جمعہ کی شب میں نماز مغرب

میں مذکورہ سورت تاوت فرماتے تھے، یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بھی، نبی کا معمول ہے، دونوں عمل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ نہیں تھا، ورنہ ان کے بیان کا مقصد بھی دائمی عمل بتانا نہیں ہے۔

صلاة لمغرب مغرب کی فرض نماز میں ہے، سنت میں ہونے کا بھی احتمال ہے۔

یہ رکعت میں قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے، ورنہ دوسری رکعت میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے، غلط "کان" کی وجہ سے بعد میں یہ کچھ میں آ رہا ہے۔ یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا، ان کا عمل تھا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی معمول نہیں تھا، ورنہ "کان" یہاں پڑھنا رکعت میں نہیں ہے۔

فجر و مغرب کی سنتوں میں قراءات مسنونہ

﴿٤٩٢﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا أُحْصِي مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَقِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَواتِهِ الْفَجْرِ يَقُلُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ - (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرِبِ۔

حوالہ ترمذی شریف ۹۸، ۱، باب ما جاء في الركعتين بعد

المغرب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۳۱۔ اس ماہیہ شریف ۸۱، باب ما یقرأ فی الركعتین بعد المغرب، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۶۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اس

تعد، کوٹا نہیں رسکت جس تعد ۱۰ میں میں۔ حضرت نبی ﷺ مدعیہ و ہم کو مغرب کے بعد کی دو سنتوں و زفر سے پہلے کی دو سنتوں میں ”قل یا ایہا الکافروں“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے ہوئے بنا۔ (ترمذی) بن مہب نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے، مین بن کی روایت میں ”بعد المغرب“ کے غلط نہیں ہیں۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز زفر سے قبل کی دو سنتوں و نماز مغرب کے بعد کی سنتوں میں سورہہ غصہ و ”قل یا ایہا الکافروں“ کی تلاوت ثبوت سے فرماتے تھے، اسی وجہ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کر رہے ہیں کہ میں نے قی زیادہ تعد و مین بن سنتوں کو نہ کورہ نماز میں پڑھتے بنا کہ اس تعد، کوٹا نہیں رسکتا۔

حکمت یہ دونوں سو رکعتیں شرک سے بیزار بن تو حیدر و ہدایت کے مضامین پر مشتمل ہیں، پھر ان کی سنتوں و مغرب کے بعد سنتوں میں ٹکوپڑ سننے سے ہوتا کہ دن کی بد، اور دن کی نہا، دونوں شرک سے بیزار کی و تو حیدر و ہدایت کے قر و امت ف پر ہو فقط و اللہ علم

نماز میں قراءت مسنونہ

﴿۷۹۳﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشَبَّ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الطُّهْرِ وَيُعَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُعَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْضِلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْضِلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْضِلِ۔ (رواه النسائي) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى وَيُعَفِّفُ الْعَصْرَ۔

حوالہ: سنائی شریف ۱۱۳۰، ۱، باب تخفیف القيام والقراءة، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۸۱، ابن ماجہ شریف ۵۹، باب القراءة فی الظهر والعصر، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۲۷۔

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسار حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جس کی نماز حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے قدرے کمتر ہو، حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے بھی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی، چنانچہ وہ ظہر کی شروع کی دو رکتیں پڑھتے تھے، اور خیر کی دوہلی رکت تھی۔ اور عصر بھی دوہلی پڑھتے تھے، مغرب کی نماز میں قصر منقص پڑھتے تھے، یعنی دو نمازیں، منقص پڑھتے، اور فجر کی نماز میں طول منصل پڑھتے۔ (سنائی) بن ماجہ نے اس روایت کو "تحف العصر" تک نقل کیا ہے۔

تشریح: حضرت علی رضی اللہ عنہ یا کسی دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ قرار دیا ہے، اور یہ مشابہت نماز میں قرأت کی مقدار و وجہ سے ہے۔

سلیمان بن یسار بہت بڑے تابعی ہیں۔

مراب فلاب قدس سے کوئی مراب ہے، ایک قول ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراب ہیں، بن عبد الملک نے اس کو نقل کیا ہے، ایک قول ہے "قدس" سے مراد عمر بن عبد العزیز ہیں، ایک قول یہ بھی ہے کہ عمر بن عبد العزیز مراب ہیں، ۱۰۰، مدونہ رشتہ کی کتاب میں کہ عمر بن عبد العزیز کو مراب ایسا درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ عمر بن عبد العزیز کی ولادت ۱۰۰ھ میں ہوئی ہے، اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۵۷/۵۸/۵۹ھ میں سے کسی میں علی اختلاف اقوال ہوئی ہے۔ ہند عمر بن عبد العزیز کے پیچھے نماز پڑھنا محض ہے۔

اہل بیت میں سے ایک روایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آگے باب رکوع میں متصل ثالث میں آ رہی ہے، اس میں قدس شخص کی حضرت عمر بن عبد العزیز کے نام سے صراحت ہے، وریہ درست بھی ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی ہے، وہ روایت یہ ہے: "انس بن مالک یقول ما صلیت وراء احد بعد رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اثنیه صلوة بصلوة رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من هذا الفتی یعنی عمر بن عبد العزیز

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جتنے دنوں کے پیچھے نماز پڑھی ان میں سے سب نوچر بن عینی عمر بن عبد العزیز کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ ہے۔

فائدہ حدیث سے فجر میں طوں منقص، عشاء میں واط منقص، مغرب میں قصار منقص کی قرأت کا مستحب ہونا معلوم ہو۔

قراءت فاتحہ خلف الامام

﴿۷۹۴﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ قَرَأَ فَتَقَلْتُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَوْنَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا سَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا۔ (رواه ابو داؤد و الترمذی و للنسائی معناه، و فی روایہ لابن داؤد قال وَاَنَا أَقُولُ مَالِي يُبَارِئُنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَؤْا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۱۹۰ / ۱، باب من ترک القراءة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۳۳۔ ترمذی شریف ۶۹ / ۱، باب ما جاء فی القراءة خلف الامام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۱۔ سانی شریف ۱۰۶ / ۱، باب قراءة ام القرآن، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۱۹۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم فجر کی نماز میں اللہ تعالیٰ عیہ وسلم کے پیچھے پڑھ رہے تھے، حضرت رسول مصطفیٰ اللہ عیہ وسلم نے قرأت کی، تو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم پر قرأت سنا دیا، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نے رشاد فرمائی ”تم لوگ شاید اپنے امام کے پیچھے قرأت کرتے ہو؟ ہم نے کہا ہاں، اللہ کے رسول! آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نے فرمایا ”یہ امت کیا رو بہت سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرو، سنئے کہ جس سے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی کسی نماز نہیں ہوتی۔ (بود و تدبیر مذی)

نہانی نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، ہاں وہ اس ایک روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نے رشاد فرمائی اس وجہ سے میں کہہ رہا تھا کہ مجھے یہ ہو گیا جو قرآن مجھ سے جھگڑ رہا ہے، تو جب میں بندہ کوزے قرأت روں تو تم لوگ سورۃ فاتحہ کے عاودہ پیچھمت پڑھا کرو۔

تشریح: کن خدیف لشی صلی اللہ علیہ وسلم حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شروع میں اپنے اختیار سے امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے، جب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے دریافت کیا، حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے قرأت خلف امام کا قرآن لیا، تو آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ سیدوسم نے اس سے منع کیا۔

لائق تہذیب و کتاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو مطلقاً قرأت سے منع فرمادیا، لیکن سورہ فاتحہ پڑھنے کی جائزت مرحمت فرمائی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جائزت فرمانا شروع دور میں تھا، جب قرآن مجید کی آیت "وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" [جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو نور سے سنو اور خاموش رہو] مانا رہا ہوتا تو سورہ فاتحہ کی قرأت کا جو زہمی خطر ہو گیا۔

لا صلوة لمن لم يقرأ سورة فاتحہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔ یہاں اصل نماز کی تکمیل نہیں، بلکہ نماز صلوٰۃ مرہبہ، یعنی سورہ فاتحہ نہیں پڑھی جائے تو نماز کامل نہیں ہوگی۔ چنانچہ ترمذی میں روایت ہے "من صلى صلوة لم يقرأ فيها بسم القرآن فهي حلال غير تمام" [جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ کی تلاوت نہیں کی تو اس کی نماز ناقص اور ناقص ہے] معصوم ہو کہ سورہ فاتحہ ترک ہونے سے نماز صلوٰۃ فوت ہوتا ہے، لیکن صلوٰۃ ہو جاتی ہے، حدیث باب کا یہ جزاء مومنفر سے متعلق ہے، مقتدی سے متعلق نہیں ہے، چنانچہ ترمذی کی حدیث میں صریحاً ہے "من صلى ركعة لم يقرأ فيها بسم القرآن فلم يصل الا ان يکون وراء الامام" [جس شخص نے سورہ فاتحہ کے بغیر کوئی رکعت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی، یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو۔]

امام کے پیچھے قراءت کرنے کی ممانعت

﴿٤٩٥﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ صَلَوةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنِفًا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ

اللّٰهُ! قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَالِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ
مِنَ الصَّلَوَاتِ جِئَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ (رواه مالك واحمد وابو داود والترمذي والنسائي) وَرَوَى
ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ۔

حوالہ مؤط امام مالک ۲۹ / ۳۰، باب ترک القراءة خلف الامام،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۔ مسند احمد ۲۴۰ / ۲، ابو داؤد شریف ۱۱۹ / ۱،
باب من ترک القراءة فی صلاته کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۲۶۔ ترمذی
شریف ۱۰۷۱، باب من ترک القراءة بماتحة الكتاب اذا جهر بالقراءة، کتاب
الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۴۔ نسائی شریف ۱۰۶۰ / ۱، باب ترک القواء خلف
الامام، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۱۸۔ ابن ماجہ شریف ۶۱۰، باب اذا قرأ الامام
فانصتوا، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۶۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم
سلی اللہ علیہ وسلم یک ہی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
جہر اقامت فرمائی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تم میں سے کسی نے بھی
میرے ہاتھ قرأت کرنے کو ایک صاحب پر لگی ہاں اللہ کے رسول حضرت رسول
رم سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش و فرمایا تب ہی تو میں نے گایا کہ مجھے یہاں کہ مجھے قرآن
سے جھگڑا رہا رہا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ جب وہوں نے رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تو ان نمازوں میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ہاتھ قرأت کرنے سے رک گئے جن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہر اقامت

فرماتے تھے۔ (مالک، احمد، بودوذی، ترمذی، نسائی) بن ماجہ نے بھی اس کے مثل نقل کیا ہے۔

تشریح: فالتہی الذی من القراءة حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جہری نماز میں قراءت سے رک گئے، معذوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان کے بعد مطلق قراءت کی ممانعت ہو گئی تھی، یعنی اس کے بعد حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جہری نمازوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے، ورنہ اس کے بعد وہ رکوعی صورت پڑھتے تھے، اور یہ حدیث گذشتہ حدیث کے ساتھ مانع بھی ہو جائے گی، جس سے یہ بات سمجھ میں آ رہی تھی کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے، بعض قراءت حلف امام کے قائل یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث سے جہری نمازوں میں قراءت کی ممانعت ثابت ہوئی، سری میں بدستور قراءت حلف امام کی جائز ہے، اس کے جواب میں حضرت قدس گنگوہی ذریعہ مقدمہ فرماتے ہیں جیسا کہ مکتوب مدری میں ہے کہ چونکہ نماز کی ابتدا بصوتہ بیل سے ہونی تھی، شروع میں صرف وہی فرض تھی، جس میں صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین قراءت کے عادی ہو چکے تھے، اس کے بعد جب صوت خمسہ فرضیت ہوئی تو مصحاب صا کے طور پر فرض میں خلف امام بھی وجہ قراءت کرتے رہے، اس میں آیت ربیمہ "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" کا نزول ہوا، اس وقت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طریق مختلف ہو گیا، بعض حضرات نے تو قراءت خلف امام کو مطلقاً ترک کر دیا، بین بعض حضرات ثواب کی حرص میں "لا حواء الفصلین" سکتا امام میں پڑے وجہاً سے قراءت فرماتے رہے، اور یہ جو ہم نے کہا کہ وہ اپنے اجتہاد سے یہ کرتے رہے اس کی دلیل روایات میں موجود ہے۔

ہا قر معی حمد منکم حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی اس قراءت وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قراءت میں معاون واقع ہوا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ

علیہم جمعین کو س قرأت سے منع فرمایا، ہاتھ ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ خیال فرماتے ہوئے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے سے سب دنوں پر چڑھتی ہوئی ہے، شاید اس میں منازعت و انتہاس نہ ہو، صرف اس قرأت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے دی، اور کچھ روز تک یہ سارے چلتے رہا لیکن جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اس قرأت سے بھی منازعت ہوتی ہے تب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمایا، لیس یہ صرف جہری نمازوں میں جیسا کہ حدیث بدیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے، جو صلوۃ سب کے قصہ میں ہے ”فانتہی الناس عن القراءة فیما حصر فیہ بالقراءة“ اور بس صرف سری نمازوں میں قرأت خلف، ہاں باقی ہے، حاصل یہ کہ اس سلسلہ میں تدریج و ترقی ہو، و آخر الامر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا ”من کان لہ امام فقرأ الامام قراءة لہ“ و ایک دوسری حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”واذا قرءوا فصوتوا“ کہ جب ہاں مقراۃ سے تم خاموش رہو، اس حدیث شریف کو ہاں مسم نے اپنی صحیح مسم میں روایت فرمایا ہے، و اس کو صحیح فرمایا ہے۔

نماز میں قراءت قرآن میں تدبیر کرنا

﴿۷۹۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْبَيَاضِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُصَلِّيَ يُنَاجِي رَبَّهُ فَلْيَنْظُرْ مَا يُنَاجِيهِ وَلَا يَجْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقُرْآنِ۔ (رواہ احمد)

حوالہ مسند احمد ۲۷۷

ترجمہ حضرت ابن عمر و حضرت بیاضی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ب شک نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے تو اس کو جس چیز کے فریج سے مناجات (سرگوشی) کر رہا ہے اس میں غور کرنا

پا بنے، ورتہ میں سے کوئی قرآن پڑھنے میں پنی کوڑکویک اورے پر بند نہ رہے۔
تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دووں کو س بات کا حکم دیا ہے کہ نماز کے دوران جب قرآن پڑھا جائے تو قرآن میں تدریجاً پڑھا جائے کیونکہ نماز کے دوران اور خاص طور پر جب نماز قراءت کرتا ہے تو یہ قراءت حقیقت رب عا مین سے سرگوشی ہے، ہند جو سرگوشی کر رہا ہے، تو اسے غور کرنا پڑتا ہے، اور جس کو قرآن کے معنی معلوم نہیں، اس کو مکمل بھوک کے ساتھ قراءت قرآن کرنا پڑتا ہے، تاہم قراءت قرآن کے وقت ایک اورے پر سبقت پینے کے لئے زور سے قراءت نہ کرنا پڑتا ہے۔

اب المصلیٰ ینجبی رنہ نماز کی دوران نماز اللہ تعالیٰ سے بات چیت کرتا ہے، یہ اللہ تعالیٰ سے قرب معنوی سے کہتا ہے اس وجہ سے کہنا کہ مومن کی معرفت :
 فسنظر ھدینا جملہ تو اللہ تعالیٰ سے جو سرگوشی کر رہا ہے یعنی ذر و ذکار اور قاءت قرآن سب میں غور و فکر و تدریجاً کرنا پڑتا ہے، ممانعت نماز کے نذر و نماز کے باہر دووں میں ہے، اس بات پر قاءت کا تحقق ہے مقتدی کے لئے زور سے قاءت قرآن کرنا مکروہ ہے، اگرچہ وہ مام کی قراءت نہ کر رہا ہو۔

قراءت خلف الامام کی ممانعت

﴿۷۹۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ قَانِعِينَتُوا۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۸۹، باب الامام یصلی من قعود، کتاب

الصلوہ حدیث نمبر ۶۰۴۔ نسائی شریف ۱۰۷، باب تاویل قولہ عر وحل

وإذا قرء القرآن الح، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۲۱، ابن ماجہ شریف ۶۱، باب إذا قرء الامام فانصتوا، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”مامس وجہ سے بنیاد تانے تاکہ اس کی قدامت کی جائے، تو مام جب تکبیر کہے تو قرآن کو گھبراہٹ ہو، اور جب قرآن سے قرآن کی قدامت ہو، تو قرآن کی قدامت ہو۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ مام جوں ہی تکبیر سے فارغ ہو مقتدیوں کو بھی تکبیر کہنا پڑے، مقتدیوں کو مام سے پہلے تکبیر نہ کہنا پڑے، ورامام جب قرآن سے قرآن کی قدامت ہو، تو قرآن کی قدامت ہو۔

لیونعم بہ مام تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اس کی قدامت کی جائے۔

فد کسر فکرو حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ مام جب تکبیر کہے اس کے بعد مقتدی تکبیر کہے، نہ تو مام کے ساتھ تکبیر کہے، ورنہ ہی مام سے پہلے تکبیر کہے، ورنہ چیز تکبیر تحریر میں وجہ ہے، اس وجہ سے کہ رتاق متبوع سے آگے بر جا رہا ہے تو وہ تانے ہو گا ہی نہیں۔ ورنہ تکبیر تحریر کے بعد وہ باقی تکبیرات میں مام کے بعد تکبیر کہنا مستحب ہے، وجہ نہیں ہے، بقیہ تکبیرات میں مام کے بعد تکبیر کہنے کو مقتدی کے حق میں مستحب اس سے قرآن یا گیا کہ تکبیر تحریر کی وجہ سے تانے ہو گئے، ورنہ تکبیرات میں مقتدی ہوتی ہے تو یہ تانے ہونے کے خلاف نہیں ہے۔

فانصتوا یہاں مطلب یہ ہے کہ جب مام قرآن سے قرآن کی قدامت ہو، امام بلند آواز سے قرآن سے قرآن یا آہستہ آواز سے دونوں صورتوں میں مقتدی کے سے یہ حکم ہے کہ وہ خاموش رہے، اللہ تعالیٰ کا قرآن مجید میں ارشاد ہے: ”وإذا قرأ القرآن فاستمعوا“

لہ واصلتو“ یعنی جب مامیہ قرات کرے تو خاموش رہ سنا اور جب مرثاوت کرے تو خاموش رہوا بن مالک کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ امام کے پیچھے قرات نہیں کی جائے گی۔

قراءت سے عاجز شخص کیا پڑھے

﴿۷۹۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخُذَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَلِمَنِي مَا يُجِزْنِي قَالَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا لِلَّهِ فَمَاذَا إِلَيَّ قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي فَقَالَ هَكَذَا بِيَدَيْهِ وَقَبَضَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ بِيَدَيْهِ مِنَ الْعَبِيرِ۔ (رواه ابوداؤد) وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ النَّسَائِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا بِاللَّهِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف، ۱/۱۲، باب ما یجوزی الامی، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۸۳۲۔ نسائی شریف، ۱/۱۰۷، باب ما یجوزی من القراءة لمن لا یتحس القرآن، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۲۳۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، وہ اس نے عرض کیا ”میں قرآن میں سے کچھ پڑھنا سیکھوں یہ میرے بس میں نہیں ہے، مجھے کسی ایسی چیز کی تعلیم دیجئے جو میرے لئے کافی ہو جائے“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم یہ پڑھا کرو ”سبحان اللہ الح“

اللہ کی ذات پاک ہے، تمام تعریفیں اللہ کیسے ہیں، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، ہونی حالت نہیں ورنہ کوئی طاقت مگر اللہ ہی کی طرف سے ہے، اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول! یہ تو بتاؤ کہ کیسے ہے، میرے بے کیا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم یہ دعا پڑھو "اللھم ارحمسی" اے اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھ کو عافیت عطا فرما، مجھ کو سیدھا راستہ عطا فرما، اور مجھ کو روزی عطا فرما، چنانچہ اس شخص نے اپنے ہاتھوں سے شراب یا ورنہ کو بند کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھ نیر سے بھر لئے۔ (بوہود) ورنہ ان کی روایت میں یہ حدیث "الا ما للہ" کے الفاظ پر ختم ہو جاتی ہے۔

تشریح ایک شخص نے یہ مسلمان ہو کر کوثر آن کریم میں سے کچھ یاد نہیں تھا، دوسری طور پر قرآن میں سے تقیہ و سنا اس کے بس سے بات تھا، جتنا قرآن نازل میں پڑھا ضروری ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی شادی کے پیش نظر دو دعائیں بتا دیں کہ ان کو یاد کرو، ان کے پرھنے سے نماز ہو جائے گی۔

فَعَدِمْنِي مَا يَحْرُسُنِي فَخَفَّ كَوْنِي بِدَعَايَا رُؤْيَا جَوْمِي عَ لِي
کافی ہو جائے، حضرت ہارون پروری نے ہذا میں یہ بات لکھی ہے کہ یہاں نماز میں قرأت
مرد نہیں ہے کیونکہ نماز میں جتنی مقدمہ قرآن پڑھنا فرض ہے اس کا سیکھنا لازم ہے، دوسرے
کاروں کے تمام مقدمے نہیں ہو سکتے، یہاں پر تلاوت قرآن و راء کے طور پر مرد ہے، لیکن
دوسرے بعض شرط یہاں قرأت فی الصلوٰۃ ہی مرد دیتے ہیں یعنی نماز میں پڑھنے کے لئے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ دعائیں سکھائیں۔

اشکال مع جواب

اشکال مقدمہ مفروض کا سیکھنا فرض ہے، تو پھر اس شخص کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

عیہ وسلم نے دعا پڑھنے کی چار چیزوں کی، جتنی میں دعا ہے تہی مقدمہ میں قرآن بھی ویہ رنہ ممکن تہہ، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن یاد کرنے کا حکم کیوں نہیں دیا؟

جواب شروع سہم میں بہت مسہلت تھی، اس وقت کا یہ حکم ہے، پھر یہ شخص نے نئے مسہلن ہوئے تھے، اس سے بہ کہ جب تک قرآن یاد نہیں ہو رہا ہے اس وقت تک یہ دعا پڑھو۔

امی اور گونگے کا حکم

”امی“ کہہ رہے ہیں ہم ہر ضیہ قرأت میں یہ شخص گونگے شخص کہتا ہے، حالت قیام میں خاموش ہڑ رہے گا۔

ففل ہکک سدیہ ”قال“ یہاں ”اشار“ کے معنی میں ہے، یونہی ”قال“ کا صد جب سدیہ یہ سراسر آتا ہے تو ”اشار“ کے معنی میں یہ جاتا ہے۔ مہ خوشی کا ظہار ہے، جب کی کے ہاتھ میں کوئی قیمتی چیز آجاتی ہے تو وہ اس کی حفاظت کی خاطر اس کو بند کر دیتا ہے، اسی طرح اس شخص نے بھی یہ اس نے اس بات کی طرف شرہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہ کلمات میرے نزدیک بہت قیمتی ہیں اور میں ان کو حاصل رکے بہت خوش ہوں۔

قراءت کے دوران آیت کا جواب دینا

﴿۷۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۴۳۲۰، ابوداؤد شریف ۱/۱۲۸، بالدعاء

فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۳۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ آیت تلاوت فرماتے تو ”سبحان
ربی الاعلیٰ“ کہتے۔

تشریح حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی ”سبح الہ“ تلاوت
رتے [تہجیدین کیجے] پے رب کی جو بہت بلند ہے [تو اس حکم کی تعمیل میں فوراً ”سبحان
ربی الاعلیٰ“ کہتے] پاک ہے میرا رب جو بلند ہے۔]

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل حالت نماز کا نہیں ہے، اور نہ ہی مرد و
تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل نفل نماز کے ساتھ خاص ہوگا، یونکہ آنحضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نفل نمازوں میں کوئی بھی آیت پڑھتے تو رکروا فرماتے تھے، حدیث
ہے ”وما اتی علی آية رحمة الا وقف وسأل“

آیات قرآنی کا جواب دینا

﴿۸۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالْيَتِيمِ وَالزَّيْنُونَ
فَانْتَهَى إِلَى الْيَسْرِ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ، فَلْيَقُلْ بَلَى وَآتَا عَلَى ذَلِكَ
مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَاَنْتَهَى إِلَى الْيَسْرِ ذَلِكَ
بِعَادٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَبَلَغَ
قَبَائِ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ - (رواه ابوداؤد)

وَالْزَمَدِيُّ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

حوالہ اسوداؤد شریف ۱۲۹، ۱، باب مقدار الركوع والسجود،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۷، ترمذی شریف ۱۷۲، ۲، باب ومن سورة
التين، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۳۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
ﷺ نے رشتہ فرمایا ”تم میں سے جب کوئی شخص سورۃ والیس والربیعین“
کی قرات کرے تو جب وہ ”الیس اللہ باحکم الحاکمین“ [یا اللہ سب کاموں میں
سے بڑے کام نہیں ہیں] پر پہنچے تو اس کو پوچھئے کہ وہ ہے ”سلی وانا علی دلک من
الشاہدین“ [میں نہیں میں اس کی شہادت دینے والوں میں سے ہوں] اور جب وہ شخص
سورۃ ”لا اقسیم یوم القیامۃ“ [میں تم کو کھاتا ہوں قیامت کے دن کی] کی تلاوت کرے تو
جب وہ ”الیس دلک بقادر علی ان یحیی الموتی“ [کیا اللہ مردوں کو زندہ کرنے پر
قادر نہیں ہے] پر پہنچے تو اس کو پوچھئے کہ وہ ہے ”سلی“ [میں نہیں اللہ اس پر قادر ہے] اور جو
شخص سورۃ ”والمرسلات“ [تم ہے چھوٹیوں کی] کی تلاوت کرے، پس جب وہ
”فسی حدیث بعدہ یؤمنون“ [اب اس کے بعد کس بات پر یقین لائیں گے؟] پر پہنچے تو
اس کو پوچھئے کہ ہے ”امسا باللہ“ [ہم اللہ پر ایمان لائے] (یہ وہ ترمذی نے ”وانا
علی دلک من الشاہدین“ تک کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف میں بعض آیات پر پہونچنے کے بعد ان کے جواب
دینے کا حکم دیا ہے، لیکن نماز میں یہ کلمات تلاوت کئے گئے تو جواب نہ دینا پڑے، تاکہ
قرآن و غیر قرآن میں اشتباہ پیدا نہ ہو، باتہ آدمی جب اپنے طور پر تلاوت کر رہا ہو تو جواب
دینا بہتر ہے تاکہ زبان سے بھی اس قرآن کی تجدید ہو جائے کہ اللہ سب سے بڑا حکم ہے، اللہ

تحتی مردوں کو زندہ رہنے پر قادر ہیں، ہم اللہ پر ایمان لے، اس طرح پجاریت کے جواب دینے میں بھی زبانی طور سے قمر رہوتا ہے، رنماز میں یہ آیت تلاوت ہوں تو جواب نہیں دیا جائے گا یہ پھر زیادہ سے زیادہ نفل نمازوں میں جواب دینے کی گنجش کل متی ہے۔

اختلاف ائمہ

حضرت امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ جواب کے لحاظ نماز سے باہر تلاوت کی صورت میں بھی ہے جائیں در نماز کی قرات میں بھی، نماز ختم فرض ہو یا غیر فرض۔
 امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے باہر ہے جائیں اور غیر فرض نماز میں بھی ہے جائیں۔

امام حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے باہر ہے جائیں نماز میں نہ ہے پائیں، نہ فرض میں نہ نفل میں، کیونکہ رنماز کی قرات میں یہ لحاظ ہے جائیں گے تو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ یہ غلط بھی قرآن ہی کے ہیں، اس وہم سے بچنے کے لئے نماز کا تشتر ضروری ہے۔

سورہ الرحمن کی آیت کا جواب

﴿۸۰۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ عَرَّحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَنُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُمْهَا عَلَى الْجَنِّ لَيْلَةَ الْجَنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ قِبَاطِي إِلَّا رَبِّكُمْ تُكْذِبَانِ قَالُوا لَا بَشَىءٌ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ قَلَّاكَ الْحَمْدُ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۶۴، ۱، باب سورة الرحمن، کتاب تفسیر

القرآن، حدیث نمبر ۳۲۹۱۔

ترجمہ حضرت چارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سحیہ کرم رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے پاس تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سامنے ”سورۃ دھمن“ شروع فرمائی تاوت فرمائی، حضرت سحیہ کرم رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین خاموش رہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا میں نے ”لیلۃ الجحش“ میں جنات کے سامنے یہ سورت تاوت کی تو تم بہتہ رہے تو ان کا تھا، میں جب جب اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”قہای آلاء دیکھنا نکدنا“ [پھر یہ یہ نعمتیں اپنے رب کی تم جھٹو گے] پر پہنچتا تو وہ کہتے تھے ”لا شئیء الح“ نہیں ہمارے رب ہم آپ کی نعمت کو نہیں جھٹلاتے، اور سب تعریفیں آپ ہی کے لئے ہیں، (ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح جب سورہ رحمن کی تاوت کوئی کرے ورنہ کورہ آیت پر پہنچے جو کلمات جنات نے جے تھے وہ ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا مقرر ہے، ورنہ شری نہ رہنے کا ظہار ہے، حضرت سحیہ کرم رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے سورہ رحمن سن سورہ کلمات نہیں ہے، تو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا اس معاملہ کے اعتبار سے تو جنات ہی تم سے بہتر ہیں، نبیوں نے مذکورہ کلمات جے، ورم نے نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان کلمات کو نکر مذکورہ کلمات نے پائیں۔

فائدہ (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ جنات حضرت سحیہ کرم رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے فضل ہیں۔

فائدہ (۲) قرآن مجید کی آیت کے جو ب میں مذکورہ کلمات کہنا مستحب ہے، ایمن فرض نمازوں میں ان کلمات کو نہ بجا جائے، ورنہ بہت ممکن ہے کہ جھٹ جو، مان کلمات کو بھی قرآن کا جز سمجھ بیٹھیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

دور کعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت

﴿۸۰۲﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كَلْتَيْهِمَا فَلَا أَذْرَى أَنْتَبَى أَمْ قَرَأَ إِلَاءًا، عَمَدًا (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۱۸، باب الرجل يعبد سورة واحدة

فی رکعتین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۱۶۔

ترجمہ حضرت معاذ بن عبد اللہ جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کے ایک شخص نے ان کو اطلاع دی کہ اس نے حضرت رسالہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی دو رکعتوں میں ”اذا زلزلت“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، مجھے نہیں معلوم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھوں پر کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جان بوجھ کر پڑھا۔

تشریح ایک ہی سورت کو دو رکعت میں پڑھنا جائز ہے، لیکن افضل یہی ہے کہ ہر رکعت میں لگ ب لگ سورت پڑھی جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دائمی عمل یہی تھا، شاید بایں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے خلاف کیا ہے۔

فی الرکعتین کلتیہما ”رکعتیں“ کے بعد ”کلتیہما“ کی وضاحت اس کے یہ

علیہ وسلم کا دیکھی عمل یہی تھا۔

بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ سورۃ بقرہ کا بعض حصہ ایک رکعت میں پڑھا، ورنہ دوسرے حصہ دوسری رکعت میں پڑھا، مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ رکعت میں پھر سورۃ بقرہ کی تلاوت کی، اس وجہ سے کہ فجر کے وقت اس بات کی گنجائش نہیں کہ ہر رکعت میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جاسکے۔

بن حجر کہتے ہیں کہ حضرت یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عمل حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کی نظیر ہے، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف پود و حصوں میں رکے، و رکعتوں میں پڑھا تھا۔ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل بیان جوڑ کے ہے، ورنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام معمول یہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر رکعت میں ایک پھر سورۃ بقرہ کی تلاوت فرماتے تھے۔

فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا

﴿۸۰۴﴾ وَعَنِ الْفَرَاغِيَّةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيَّاهَا فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثَرَةِ مَا كَانَ يُرِيدُهَا۔ (رواہ مالک)

حوالہ مؤطا امام مالک ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۵۔

ترجمہ حضرت فرافغیہ بن عمیر حنفی روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت سن کر سورۃ یوسف پڑھائی، کیونکہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف کثرت سے پڑھتے تھے۔

تشریح حنفی قبیلہ حنفیہ کی طرف نسبت ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال فقہاء۔ یک سورت پر دو مت کرنے کو مروہ قمر ردیہ ہے، فقہاء کا قول اس حدیث کے منافی معلوم ہوتا ہے۔

جواب فقہاء کے قول اور حدیث باب میں کوئی منافات نہیں ہے، یہ وہ فقہاء نے یک ہی سورت پر جو دو مت کو مروہ قمر ردیہ ہے اس سے مراد نمازوں میں یک ہی سورت متعین کر کے پڑھنا ہے، ورس کے مروہ قمر ردیہ کی وجہ یہ ہے کہ یہی صورت میں باقی تمام قرآن کا چھوڑنا، زم آتا ہے، جہاں تک حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل ہے وہ تو کثرت سے مروہ پڑھتے تھے، کثرت کا مطلب دو مت نہیں ہے، نیز آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف فجر کی نماز میں سورہ یوسف کثرت سے پڑھتے تھے، بقیہ نمازوں میں دوسری سورتیں پڑھتے تھے۔ (مرقاۃ)

نماز فجر میں سورہ ”حج“ پڑھنا

﴿۸۰۵﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ سَلَّيْنَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ يُوسُفَ وَسُورَةَ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ جَبْنَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ قَالَ أَجَلٌ۔ (رواه مالك)

حوالہ مؤطا امام مالک ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۳۴۔

ترجمہ حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ تم نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھی، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز میں سورہ یوسف اور سورہ حج کی تلاوت فرمائی، ورتاوت بھی ٹھہر ٹھہر کی، حضرت عامر رضی اللہ عنہ سے پوچھا یا تب تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر طلوع ہوتے ہی ہڑے ہو جاتے ہوئے؟ حضرت عامر نے جواب دیا ہاں۔

تشریح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کے دو وقت میں نماز شروع فرماتے تھے، اور فجر کی ایک رکعت میں سورہ یوسف کی تلاوت فرماتے تھے، جب کہ دوسری رکعت میں سورہ حج کی تلاوت فرماتے تھے۔

قراءة بطلئة یعنی تجوید و ترتیل کا خیال رکھ کر طہینان سے پڑھا۔

قبل نہ ایک شخص نے حضرت عامر سے عرض کیا جیسا آپ بتا رہے ہیں، رویا ہی معاد ہے تب تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو وقت میں یعنی نطس ہی میں نماز شروع کر دیتے ہوں گے۔

ق [حاج] حضرت عامر نے کہا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کے اول وقت یعنی نطس میں نماز شروع فرمادیتے تھے، صاحب مرقاة سمعہ ہیں کہ "نطس" میں فجر کی نماز شروع کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، در یہ جو ز پر محمول ہے، استحباب پر محمول نہیں ہے، اور حدیث باب میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جو عمل مذکور ہے، وہ عمل نہیں ہے۔

حنفیہ کے نزدیک فجر کا وقت مستحب سفار میں ہے، نطس میں نماز پڑھنا درست ہے، لیکن وہ نہیں ہے۔

نماز میں ہر چھوٹی بڑی سورت پڑھنا درست ہے

﴿۸۰۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا مِنْ الْمُفْصَّلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمُّ بِهَا النَّاسَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ۔
(رواه مالك)

تنبیہ لم اجد هذه الرواية في الموطأ ولكن وجدت في مسند أبي داود
حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۱۸۱، باب من رأى التحصيف فيها،
كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۱۶۔

ترجمہ حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ طویل مفصل میں سے نہ کوئی بڑی سورت نہ ہی ہے ورنہ کوئی چھوٹی سورت ایسی ہے جس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دیکھا کہ فرض نماز پڑھتے ہوئے سنی ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف اوقات میں طویل مفصل یعنی سورہ حجرات سے سورہ بروج تک تمام سورتیں فرض نمازوں میں پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں، تاکہ وہ لوگ معمول ہو جائے کہ تمام سورتوں کا پڑھنا درست ہے۔

المکتوبۃ فرض کی پانچ نمازیں میں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام سورتیں بیان جو زکے طور پر پڑھیں، تاکہ وہ لوگ کوٹھم ہو جائے۔ سورہ حجرات سے اخیر تک کی سورتیں مفصل کہلاتی ہیں، سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طویل مفصل، سورہ بروج سے سورہ بینہ تک واط مفصل، سورہ بینہ سے سورہ اناس تک قصار مفصل، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی تفصیل منقول ہے۔

نماز مغرب میں سورہ دخان پڑھنا

﴿۸۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ رَجِمَهُ اللَّهُ

تَعَالَى قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَوةِ

الْمَغْرِبِ بِحَمْدِ الدُّخَانِ - (رواه النسائي مرسلاً)

حوالہ نسائی شریف-۱۱۴، باب القراءة فی المغرب، کتاب

الافتتاح، حدیث نمبر ۹۸۷۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورہ "دخان" پڑھی

تشریح حمد اللہ بن عتبہ بن مسعود حضرت عبد اللہ بن

مسعود رضی اللہ عنہ کے بھائی کے بیٹے ہیں، بارتاجین میں سے ہیں۔

حمد اللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز مغرب میں سورہ

"حمد اللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ" میں دو تہاں ہیں

(۱) مغرب کی ہر رکعت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ سورت پڑھی۔

(۲) مذکورہ سورت کا بعض حصہ پہلی رکعت میں اور بعض حصہ دوسری رکعت میں پڑھا۔

وہ یہ پڑھنا بیان جو زکے سے تھا، دیکھی نہیں تھا، اس لئے کہ مغرب کی نماز میں

قصار منقص کا پڑھنا فضیلت ہے۔ ❀❀❀

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الركوع

رقم الحديث: ٨٠٨ — ٨٢٢

باب الركوع ١٣٣ الرفيق الفصيح ٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الركوع

(ركوع کا بیان)

اس حدیث شریف کے تحت جو احادیث مذکور ہیں، ان میں رکوع کی فرضیت کا بیان ہے نیز رکوع کرنے کا طریقہ اور رکوع میں پڑھی جانے والی مختلف دعا میں رکوع میں تعدیل کی اہمیت اور رکوع میں تسبیح کی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔

ركوع کے معنی اور اس کی فرضیت

ركوع کے معنی ”الحساء“ یعنی جھن، جس طرح قیام وقت فرض ہے، اسی طرح ركوع بھی فرض ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اركعوا“ [ركوع کرو۔] یہاں صیغہ امر ہے اور وجوب کے لئے ہوتا ہے، بعد ركوع فرض ہے۔
صراح شریعت میں ركوع کا مطلب ہوتا ہے نماز میں قیام کے بعد تکبیر بعد از یک خاص نماز میں اس قدر جھکنا کہ جس میں دونوں ہاتھ ٹھنوں تک پہنچ سکیں۔
اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دین و شریعت کے باب میں جن خصوصیات سے ممتاز کیا ہے ان میں ایک خصوصیت یہ ركوع بھی ہے، اس کی مشروریت صرف

امت محمدیہؐ نماز میں ہونی، گزشتہ متوں میں کسی بھی مدت کی نماز میں رکوع نہ تھا، حضرت مریم علیہا السلام کے متعلق قرآن مجید میں ”وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ“ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو۔

رکوع کی مقدار چونکہ ہر رکعتوں کا رشتہ مطلق ہے، اس وجہ سے حضرت امام بوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس رکوع کے لئے جھک جانا کافی ہے، یعنی جھک جانے سے فریضہ واجب ہوتا ہے، باتہ رکوع میں تعدیل واجب ہے، چونکہ تعدیل کا ثبوت خبر واحد سے ہے، و خبر واحد سے وجوب ثابت ہوتا ہے، فرض ثابت نہیں ہوتا ہے۔

رکوع کا طریقہ: رکوع کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں ہتھوں کو منبوطی سے پکڑے، درہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھے پنڈلیوں کو سیدھا کھڑے رکھے، پیٹھ کو بالکل ہموار رکھے، اسی طرح سر بھی اونچی نہ رہے، اور نہ جھکا رہے، سرین سے سر تک بالکل ہموار رکھے۔

رکوع میں تسبیح کی مقدار اس بات پر متفقہا اتفاق ہے کہ رکوع میں تسبیح کیلئے کوئی وجوہ حد متعین نہیں ہے، بات تین سے اسیارہ تک ہر دو مستحب کہا گیا ہے، یعنی مستحب کافی وجہ تین ہے، ورنہ اسیارہ ہے، آگے ایک حدیث آرہی ہے جس میں تین ہر تسبیح کی مقدار کو کافی قرار دیا گیا ہے، کافی قرار دینے پر یہ بات کا یہی مطلب ہے کہ یہ کافی مقدار مستحب ہے نہ کہ کافی مقدار واجب ہے۔

رکوع میں پڑھی جانے والی تسبیحات

ابوداؤد شریف میں ”باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده“ کے تحت حدیث ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جس وقت ”فسمیٰ باسم ربک العظیم“ اور

”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ آیات نازل ہوئیں تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اجعلوها فی رکوعکم وسجودکم“ یعنی نہ عاؤں میں نہ سجدوں کو رکوع میں داخل کرو، ورثاتی کو جہد میں داخل کرو، پھر بود و دہ میں کسی باب کے تحت دوسری حدیث ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں ”سبحان ربی العظیم وبحمدہ“ اور سجود میں ”سبحان ربی الاعلیٰ وبحمدہ“ پڑھتے تھے، بود و دہ میں یہ روایت میں جو ”محمده“ ہے، اس کا اضافہ ثابت نہیں ہے، حاصل یہ نکلا کہ رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ تسبیح کے طور پر پڑھا جائے گا، آگے جو احادیث آرہی ہیں ان میں اس تسبیح کے بود و دہ میں بھی مذکور ہیں، ان کے بارے میں علماء لکھتے ہیں کہ مذہب احنوف میں منازعہ کو اختیار ہے کہ رکوع و سجود میں تسبیحات کے بعد حدیث میں منقول احادیث یا مناسبات کا ذکر شامل کر سکتے ہیں، مامور ہے تو مقتدیوں کی رعایت بہر حال اس پر زور ہے، ہذا المقتدیوں کو ہار نہ ہو تو رکوع میں دعائے کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور مامور کے ساتھ مقتدی بھی دعائے رسلتے ہیں، یقیناً المقتدیوں پر ہار ہو تو مامور رکوع میں تسبیحات پر ہی اکتفا کرے۔

رکوع میں تکرار نہیں: جہد میں تکرار ہے، جب کہ رکوع میں تکرار نہیں ہے، اس کی محدثین بہت سی وجوہات لکھتے ہیں، ان میں سے ایک وجہ یہ ہے کہ جہد مقصد سبکی ہے، اس میں انتہائی درجہ تذلل و رخصوع ہے، جب کہ رکوع جہد کا وید ہے، اس وجہ سے جہد میں تکرار ہے، رکوع میں نہیں ہے۔

ہر رکعت میں دو سجدے شروع ہونے کی حکمت

بعض حضرات یہ وجہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم علیہ السلام کو

جہدہ کرنے کا حکم یہ، نہیں ہے جہدہ یہ، جس کی وجہ سے وہ کامیاب ہوئے، بلکہ
 تعین نے جہدہ نہیں کیا، اس نے وہاں کام ہو، فرشتوں نے سر بھی رجب نہیں کی
 ناکامی، یہی تو بدعتوں کا شر، رت ہوئے کہ بدعتوں نے نہیں جہدہ کی توفیق
 مرحمت فرمائی دوبارہ جہدہ میں چپے گئے، کسی سے بنی، مگر کے سے ہر رحمت میں، وہ
 جہدہ شروع ہوئے۔

صاحبِ مرقات نے لکھا ہے کہ شبِ معرث میں مدائک نے جہدہ سے سر نہا کر
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سدھم کیا، پھر جہدہ میں مشغول ہوئے، دن وجہ سے دوبارہ
 میں، آخر میں ملائی قاری یہ بھی لکھتے ہیں کہ ظہریکی ہے کہ مکر رجبہ کا حکم مرتعدی ہے۔
 بعض حضرات نے دوسری حالت یہ بھی ہے کہ پہلے جہدہ میں شرہ "مسہا
 خلقکم" کی طرف ہے، دوسرے جہدہ میں "فیہا نعیدکم" کی طرف، اس
 سے ٹھٹھیں "ومہا نحر حکم تارة اخرى" کی طرف ہے، اس سے مکرار جہدہ
 ہے۔ (درس مشکوٰۃ ۲۷۹)

﴿الفصل الاول﴾

رُكُوع وَتَجَوُّد

﴿۸۰۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْمُّوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ قَوْلَ اللَّهِ إِنِّي
 لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۲۰، ۱، باب الخشوع فی الصلوۃ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۷۶۲۔ مسلم شریف ۱۸۰، ۱، باب الامر بتحسین الصلوۃ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۴۲۵۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم لوگ رکوع و جہدہ کو ٹھیک طور پر پڑھا کرو، اللہ تم میں تم لوگوں کو اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔“

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو مخاطب کر کے یہ بات فرمائی کہ رکوع و جہدہ میں بطینت و استقامت رکھو، جہدہ کی جہدہ کی رکوع و جہدہ نہ کرو، اس حدیث کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات بھی فرمائی کہ میں جس طرح آگے واپس منے کی چیز دیکھتا ہوں، اسی طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ معجزہ عطا فرمایا ہے کہ میں پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔

قمو ن رکوع و المسحون رکوع و جہدہ میں اعتدال و طہائیت اختیار کرو، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نماز پڑھنے کے اندر پر رٹی نگاہ رکھتے تھے، اور جب بھی کسی کی خامی دیکھتے فوراً دتے تھے۔ چنانچہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ پورے طور پر آداب سلوۃ کی رعایت نہیں کر رہے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی۔

ابن ملک کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی ترغیب ہے کہ نماز کو پورے طور پر خشوع و خضوع کے ساتھ دکرنا پڑے، ورنہ کوتاہی سے ریز کرنا پڑے، کیونکہ جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کوتاہی پوشیدہ نہیں ہے تو ہر ایک پر یہ پوشیدہ ہوگی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو اللہ تعالیٰ ہی کے مطلع کرنے سے اطلاع ہوتی تھی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے سے نظر آنا

سوال: حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک تو سامنے کی جانب یعنی قبلہ کی طرف ہوتا تھا، نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سامنے ہونے کی وجہ سے سب سے آگے بھی رہتے تھے، پھر پیچھے کھڑے ہوئے حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نمازی و سبکی کو کیسے دیکھ دیتے تھے۔

جواب (۱) وحی کے ذریعہ بطور کشف پیچھے کی سمت کا علم ہو جاتا تھا، اس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے روایت سے بغیر کیا ہے۔

(۲) بطور معجزہ و رزق، امت کے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیچھے کی سمت بھی دیکھ دیتے تھے، یہی زیادہ بہتہ جو ہے۔

نگرانی

فائدہ: حدیث پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ پناہ گزینوں کی نگرانی بھی رہنا ہے۔

ارکان صلوٰۃ میں اعتدال

﴿۸۰۹﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ وَالْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱۰۹۰، باب حد اتمام الركوع، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۷۹۲۔ مسلم شریف ۱۸۹۰، باب اعتدال ارکان الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۷۱۔

ترجمہ حضرت پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جہدہ و دونوں جہدوں کے درمیان جہدہ و رکوع سے ٹھننے کے بعد کا قومہ سب قریب قریب برابر ہوتے تھے۔ سو اب قیام و رقعہ کے۔

تشریح اس حدیث شریف کی تشریح سے پہلے چند چیزیں سمجھیں

(۱) قیام، نماز پڑھنے و ہڑ ہو کر قرأت کرتا ہے، تو اس کھڑے ہونے کو قیام کہتے ہیں۔

(۲) رکوع، قرأت کے بعد تکبیر کہتے ہوئے نمازی جو بیٹھتا ہے، اس کو رکوع کہتے ہیں۔

(۳) جہدہ، رکوع کے بعد نمازی کے پیر لٹے کھڑے ہونے کو قومہ کہتے ہیں۔

(۴) سجدہ، قومہ کے بعد نمازی زمین پر پیشانی، ناک، ہتھیلیاں وغیرہ رکھتا ہے، اس کو جہدہ کہتے ہیں۔

(۵) جنسہ، دونوں جہدوں کے درمیان نمازی کا بیٹھنا 'جسہ' کہلاتا ہے۔

(۶) قعدہ، دونوں جہدوں کے بعد تحیات پڑھنے کے لئے نمازی جو بیٹھتا ہے، اس کو قعدہ کہتے ہیں۔

اب اس حدیث کو سمجھیں اس میں یہ بات کہی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام اور قعدہ تو طویل ہوتا ہے، کیونکہ قیام میں قرأت ہوتی ہے، و قعدہ میں تحیات پڑھی جاتی ہے، اس لئے اس میں زیادہ وقت لگتا ہے، لیکن اس کے بعد وہ پانچ چیزیں رکوع، جہدہ، اور قومہ و جسہ تقریباً برابر ہوتا تھا۔

اب حلالہ، قیام و رقعہ، جہدہ و قیام سے مراد قومہ و رقعہ سے مراد جسہ ہے، اس پر یہ شکاں ہوتا ہے کہ رقیم سے قومہ و رقعہ سے جسہ مراد لیا جائے تو

یہ تشنّیح نہ ہوگا، اس سے کہ ”بین السجّدتین وادّارفع من الرکوع“ میں قومہ وجلسہ کا ثبات ہو چکا ہے اور جس بات کا ثبات ہو، اس بات کا حینہ تشنّہ درست نہیں یہ ایسا ہی ہوگا جیسے کہ کہا جاتا ہے ”حاء رید و عمرو و حالہ الا رید و عمرو“ اس کا جواب دیا گیا ہے کہ جہاں قومہ وجلسہ کو شامل کیا گیا ہے وہاں مرد و صمیمین ہے، یعنی سب میں طمانینت و جب ہے، ورجہاں تشنّہ ہے، وہاں مرد و مرد سر پر ہونے کا تشنّہ ہے، تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ قومہ، جلسہ، رکوع، جدہ سب میں طمانینت و جب ہے، بہت رکوع و جدہ میں توقف پر مرد ہے، ورقومہ وجلسہ میں ن سے تم ہے، اس کے برخلاف بعض لوگوں نے قیامت سے مرد قراءت کے لئے جوڑے ہونا ہے وہ مرد یا ہے، ورقعود سے تشہد مردایا ہے۔ یہی صورت میں تشنّہ ہا کل واضح ہے، یعنی رکوع و جدہ وغیرہ مرد ہوتے ہیں ورقی و تشہد طویل ہوتے ہیں۔ (فتح باری ۲/۲۴۱، مرقات ۳/۳۰۹)

قومہ و جلسہ وغیرہ میں تعدیل

﴿۸۱۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى نَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۸۹۰، باب اعتدال ارکان الصلوۃ،

حدیث نمبر ۴۷۳۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، نرم

صلی اللہ علیہ وسلم "سمع الله لمن حمده" کہنے کے ساتھ ہڑے ہوتے تو تکیہ پر ہڑے رہتے نہ ہمیں خیال ہوتا کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھوں گے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ کرتے ورونوں سجدوں کے درمیان تکیہ پر بیٹھتے کہ ہم کہتے (دل میں) حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھوں گے ہیں

تشریح: قومہ وجسہ میں طمینن واجب ہے، روکی اس حدیث سے یہ بات بتانا چاہتے ہیں کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قومہ وجسہ میں بہت پر ٹھہرتے تھے، لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ حدیث میں مذکور عمل کا تعلق نفل سے ہے، یہ پھر فرض میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بیان جو زکے سے کیا ہوگا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول ہوتا تو صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ نہ کہتے کہ تکیہ پر حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہرے کہ ہم سمجھتے کہ وہم ہو گیا ہے، یہ بات اس طرف اشارہ رہی ہے کہ یہ عمل بھی بھی کا تھا۔

حتیٰ نفول قد اوہم وہم کے دو معنی ہو سکتے ہیں

(۱) **ترک:** مطلب یہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "سمع الله لمن حمده" کہنے کے بعد تکیہ پر نہ دیر ہڑے رہتے تھے کہ ہم وہ خیال کرتے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی ہوئی رعت ترک کر دی ہے۔

(۲) **وقع فی الغلط** یعنی وہ یہ سمجھتے تھے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھوں گے ہیں، اور سجدہ میں جہان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ نہیں رہا، اسی طرح آگے جو "اوہم" آ رہا ہے، اس میں بھی یہی دو معنی ہوں گے، یا تو یہ معنی ہوں گے کہ ہم سمجھتے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سجدہ ثانیہ کا قطر کر دیا ہے، اور شہد میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیٹھ گئے، یا پھر یہ معنی ہوں گے کہ ہم سمجھتے

تھے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ ثانیہ کرنا بھول گئے ہیں، دونوں معنی مر،
پینے کی گنجائش ہے، یسین حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل ہمیشہ نہیں تھا، بلکہ یا
مرض میں یہ ہوتا تھا یا کبھی بھاری بین جو زکے سے تھا، ورنہ کان "یہاں رہ" کے
نے ہے، موقوفت بین رہنے کے سے نہیں ہے۔

رکوع اور سجدہ کی دعا

﴿۸۱۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ زَيْنَبِ اللَّهِ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ
اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي بِتَأْوِيلِ الْقُرْآنِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱۱۳۱، باب النسيح والدعاء فی
السجود، کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۱۷۔ مسلم شریف ۱۹۲۱، باب
ما يقال فی الركوع والسجود، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۸۴۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع و سجدہ میں کثرت سے یہ دعا پڑھتے تھے،
"سبحانک الہ" آپ کی ذات پاک ہے اللہ! ہے، پروردگار اتیری ہی حمد
آرتے ہیں، اے اللہ آپ مجھ کو بخش دیجئے، یہ دعا، گمراہی سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قرآن کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔

تشریح قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھیج دیا،
استغفار کے لئے علم دیا ہے، آ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث مذکور میں موجود کلمات کو
کثرت سے پڑھتے تھے۔

سبحانک اللہم اللہ تعالیٰ نے سورۃ "نصر" میں فرمایا "فسبح بحمد ربک الالہ" اپنے رب کی تعریف کے ساتھ تسبیح کیا کیجئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل میں "حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے تسبیح و تحمید کے مذکورہ کلمات ثبات پر پڑھتے تھے۔

اللہم خضر لى اور اللہ تعالیٰ کے "واسْتَغْفِرُہ" کی تعمیل میں "حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا" مذکورہ دعا پڑھتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود تو معصوم تھے، لیکن قرآن پاک کے اس حکم کی تعمیل میں یہ کرتے تھے۔

رکوع اور سجدہ کی ایک اور دعا

﴿۸۱۲﴾ وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ
وَالرُّوحِ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۹۲۰، باب ما يقال في الركوع، كتاب
الصلوة، حدیث نمبر ۴۸۷۔

حل لغات سبوح، ہر پروردگار سے پاک و برتر، اللہ تعالیٰ کی ایک
صفت ہے، سبح اللہ ولہ (باب تفعیل سے) اللہ تعالیٰ کی پاک و بے ریا، قدوس، بیوب
و نیکس سے پاک و منزہ، پاک و بے عیب و ت، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے۔ قدس اللہ
اللہ تعالیٰ کی تقدیس کا نیکل ہونا۔

ترجمہ حضرت، شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع و سجود میں یہ دعائیں گارتے تھے، بہت پاک و برتر ہے،
میوہ سے مزین ہے، فرشتوں و رروح، عین کا پروردگار ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے
یہ بات بیان کی ہے کہ بھی بھی آپ رکوع و سجود میں مذکور وہاں دعا پڑھتے تھے، عام حالت
میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہی دعا پڑھتے تھے، جو ہم تمام لوگ رکوع و سجود میں
پڑھتے ہیں، وہی دعا پڑھنا افضل ہے، عین سنت سمجھ رہے بھی اس دعا کے پڑھنے کی
بھی خواہش ہے۔

سبح قدوس نونوں کلمات سے اللہ تعالیٰ کی پاکیزگی بیان رہا ہے، یہاں
دو قول ہیں ایک قول تو یہ ہے یہاں تکرار کید کے ہے، اور قول ہے کہ یک کلمہ
اللہ تعالیٰ کی ذات کی پاکیزگی بیان کرنا مقصود ہے، دوسرے سے اللہ تعالیٰ کی صفات کی پاکیزگی بیان
کرنا مقصود ہے، یہ دونوں کلمہ مبتداء محذوف کی خبر ہیں، اصل عبارت ہے "رکوعی
وسجودی لم یسبح و قدوس" میرے رکوع و سجود میں ذات کے لئے ہے، جو
سبح و قدوس ہے، یعنی مخلوق کے وصف سے منزہ و پاک صاف ہے۔

فرشتوں کی کثرت عبادت

رب الملائکۃ علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ یہاں پر فرشتوں کی طرف
"رب" کی خصوصی طور پر نسبت اس وجہ سے ہے کہ وہ مخلوقات میں سب سے عظیم مخلوق ہے،
سب سے زیادہ عظمت رکھنے والی اور سب سے زیادہ عبادت کرنے والی مخلوق ہے،
حدیث میں آتا ہے کہ فرشتوں سے زیادہ کثیر تعداد میں کوئی مخلوق نہیں ہے، زمین سے
وہ ہر شے پر ایک فرشتہ مقرر رہتا ہے، ایک روایت میں آتا ہے کہ جب سے آسمان و زمین کی

تخلیق ہوئی ہے، اس وقت سے بعض فرشتے جہد میں ہیں، ندو نہوں نے بھی تک، پناسر جہد سے ٹھہرا ہے، ورنہ قیامت تک ٹھہریں گے، ورنہ بعض فرشتے اس وقت سے رکوع کی حالت میں ہیں ندو نہوں نے اب تک پناسر رکوع سے ٹھہرا ہے، ورنہ قیامت تک ٹھہریں گے، کچھ فرشتے اس وقت سے صفاستہڑے ہیں، وہ بھی ندو اب تک صفا سے نکلے ہیں ورنہ قیامت تک ٹھہریں گے، جب قیامت آئے گی تو بد پاک ن پر پٹی خلی فرمائیں گے تو یہ بد کو، پھکیں گے ورنہ ہیں گے "سبحانک ما عبدناک کما یسعی لک" آپ کی مذمت پاک ہے جیسا آپ کی عبادت کا حق ہے ہم سے ویسی عبادت نہ ہو سکی، ایک رویت میں آتا ہے کہ ساتوں آسمانوں میں ایک قدم، ایک پاشت وریک، تھیل برابر بھی جہد نہیں ہے، سب میں فرشتے ہڑے ہیں کچھ جہد میں ہیں، کچھ رکوع میں، قیامت کے دن سب کہیں گے "سبحانک ما عبدنا حق عبادتک الا انا لم نشرک لک شیئاً" آپ کی مذمت پاک ہے آپ کی عبادت کا حق ہم سے د نہ ہو گا، بہت ہم نے آپ کے ہاتھ کی کوشش ایک نہیں ٹھہری۔

سروح اس سے مراد ہر میل میں ہیں، فرشتوں کے تذکرہ کے بعد خصوصی طور پر ان کا ذکر بن کی قضیت کی وجہ سے کیا گیا ہے، اس قول کے ساتھ بھی قول ہیں، التخیل کے لئے دیکھئے مرقۃ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲۔

یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ رب کی نسبت فرشتوں کی طرف رنے سے فرشتوں کی قضیت بنی، امر پر ثابت نہیں ہو رہی ہے، کیونکہ یہ نسبت خلقت کے عظیم ہونے کے اعتبار سے ہے، ان کے ناموں پر فضل و مہمانوں وجہ سے نہیں ہے۔

رکوع اور سجدہ میں قراءت کی ممانعت

﴿۸۱۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْتِي بُهَيْتٌ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا وَسَاجِدًا قَامًا الرُّكُوعُ فَعَظُمُوا فِيهِ الرَّبُّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَنِبُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَمِنَ أَنْ يُسْتَحَابَّ لَكُمْ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱/ ۱۹۱، باب البہی عن قراءة القرآن فی الركوع، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۷۹۔

حل لغات قم کسی کام کے، بق، من سب۔ کقمصوں، مونث قمتہ

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مجھے رکوع و سجود میں قرآن کریم کی تلاوت سے منع کیا گیا ہے، ہند تم رکوع میں رب العظیم بیان کرو، ورجدہ میں خوب دعا کرو، سجدہ میں دعا تمہارے حق میں قبولیت کے زیدوں کی ہے۔“

تشریح قرآن کریم کی تلاوت کا موقع قیام ہے، تلاوت حق میں کی جائے گی، رکوع و سجدہ کے لئے دوسرے ذکار ہیں، ہند رکوع و سجدہ میں قراءت نہ کی جائے، رکوع میں اللہ تعالیٰ کی خوب نعمت بیان کی جائے، یعنی ”سبحان ربی العظیم“ پڑھا جائے، ورجدہ میں خوب دعا مانگی جائے، فرض نمازوں میں توسعہ کی تسبیح کا اہتمام کیا جائے، ورنہ نمازوں میں تسبیح کے ساتھ اپنے مصائب و غم بھی مانگنے کی گنجائش ہے، تسبیح بیان کرے کو بھی دعا مانگنا ہی بہا جائے گا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرنا بھی ایک طرح سے دعا ہی ہے، بلکہ خود

عبدہ بھی، عیسیٰ نے کسی سخی کے دروازہ پر کھڑے ہو کر اس کی تعریف سنا سول ہی کہا انا ہے کسی نے کیا ثواب کہا ہے۔

میر محتق ہونا تو میری حالت سے خبر ہے

مگر، یکنہ ہے سب تو آپ کا حجت رو ہونا

سچی لہستہ بن ملک کہتے ہیں، یہاں رہت تفریحی مرد ہے، لفظ کا کوئی ہے کہ شرمسار ہی کے قائل ہیں، بعض لوگ رہت تفریحی کے قائل ہیں، ور قیاس کا تناقض بھی ہیں ہے۔

رکوع اور سجود میں قراءت کی ممانعت کی حکمت

ب قدر غرائب رکوع و عبدہ میں قرآن کریم کی تلاوت سے منع کیا گیا ہے، رکوع و عبدہ میں قراءت بیوں ممنوع ہے، اس کی اصل علت تو بدتوں کے ظلم میں ہے، لیکن شرح حدیث نے اپنے فہم سے چند علتیں ذرا دی ہیں۔

خطابی کہتے ہیں کہ ”رکوع و عبدہ خضوع و تذلل کی حالتیں ہیں، ہذا میں، روتہج کو مخصوص کیا گیا ہے، و دونوں میں تلاوت قرآن سے منع کیا گیا ہے، گویا بدتوں کے کلام اور حقوق کے کلام کو ایک جگہ جمع کرنے سے منع کیا ہے۔“

خطابی کی یہ بات مدد ملے گی نے نقل کی ہے، لیکن اس پر یہ شکا ہوتا ہے کہ قیام میں تسبیح و قراءت دونوں ہیں، بن ملک کہتے ہیں کہ ”نماز کے رکعات میں سب سے افضل رکن قیام ہے، و رذکار میں سب سے افضل، رقرآن ہے، تو افضل کو افضل کے لئے مخصوص کر دیا، تاکہ رقیہ ذکار کے ساتھ قرآن کے مساوی ہونے کا وہم پیدا نہ ہو۔“

قاضی کہتے ہیں کہ بدتوں نے بے رسوم صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع و جہد میں تلاوت قرآن سے منع کیا ہے، ورنہ نعت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رکوع و جہد میں قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں ہے، لیکن اگر کسی نے تلاوت ربی کی تو نماز باطل نہ ہوگی۔

۱۔ مدحی کہتے ہیں کہ رکوع میں تعظیم و رجہ میں دعا کا حکم اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ رکوع و سجود میں قرآن کریم کی تلاوت سے ممانعت کا حکم حضور رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ خاص نہیں ہے، بلکہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ خاص علم میں مت بھی داخل ہے، بن ملک کہتے ہیں کہ مستحب کے لئے ہے، وجوب کے لئے نہیں ہے، کیونکہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب عربی کو نماز سکھائی تھی تو اس کا حکم نہیں دیا تھا۔

فقہون ان یمستحب لکم جہد میں نہ گئی، زیادہ مقبول ہوتی ہے، اس وجہ سے کہ جہد میں بندہ اپنے رب کے زیادہ قریب ہوتا ہے، ہذا اس حالت میں دعا قبولیت سے زیادہ قریب ہوتی ہے۔ (مرقات ۲، ۳۱۱)

سجدہ میں دعاء کرنے کا حکم

حدیث میں یہ بات موجود ہے کہ جہد میں خوب دعا کرو، جہد میں دعا کا حکم غنیہ کے یہاں نوافل کے ہاتھ خاص ہے، لیکن اگر کوئی شخص فرض نماز میں بھی دعا مانگے تو وہ مکروہ نہیں ہے، شوافع و غنیہ کے نزدیک یہ حکم عام ہے، ہذا ہر نماز میں دعا مانگی جائے۔ غنیہ کہتے ہیں کہ بدتوں کی تسبیح و تسبیح کا سرنا بھی درحقیقت عام ہے، ورنہ اگر اس کی حاجات سے بدتوں خوب وقف ہے، ہذا جو شخص نماز میں مشغول کی وجہ سے اپنی حاجات

اللہ تعالیٰ کے ہاتھ نہیں رکھ کا بندہ س کو بغیر مانگے دعا فرماتے ہیں، حدیث قدسی ہے
 ”من شغلہ ذکری اعطیتہ افضل ما اعطى السائلین“ جو شخص میرے ذکر میں مشغول
 ہونے کی وجہ مجھ سے مانگ نہیں سکا تو میں س کو مانگنے والوں سے بڑھ کر دوں گا۔

قومہ کی تسبیح

﴿۸۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ بِمَنْ
 حَمَدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ
 الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۹۱، باب فصل اللهم ربنا لك

الحمد، کتاب الادان، حدیث نمبر ۹۶۷۔ مسلم شریف ۱۰۱۷، باب
 التسمیع والتأمین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۰۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب ہم ”سمع اللہ لمن حمدہ“ [اللہ نے اس
 کی سن سنی جس نے اللہ کی تعریف کی] ہے تو تم وگ ”اللہم ربنا لك الحمد“ [اے
 اللہ! ہمارے رب آپ ہی کے لئے تعریف ہے] ہو، جس کا یہ کوئی فرشتوں کے لئے ہے
 مطابق ہو گیا، اس کے ساتھ تم مگن۔ معاف ہو گے۔“

تشریح اس حدیث شریف میں رکوع سے اٹھنے یعنی قومہ کی تسبیح کا، رب، اس

تسبیح کی برکت سے اس کے پڑھنے والے کے گناہ تم ریہے جاتے ہیں۔
 د قال الامام حدیث باب میں رکوع سے اٹھنے کے وقت تسبیح کا ہے،
 یہاں ہم مقتدی دونوں کو لک لک کا رہتا ہے ہیں، ہم "سمع الله لمن حمده"
 ہے گا، و مقتدی "ربنا لك الحمد" نہیں گے، ہم کو "ربنا لك الحمد" نہیں کہنا
 پاتے، اس وجہ سے کہ ہم کو بھی یہ نہ ہوتا تو اس کی ذکر کے تقسیم کے وقت صحت ہوتی
 ان طرح مقتدی کو بھی "ربنا لك الحمد" کے، وہ کوئی نہیں رہتا ہے، اگر رہتا ہوتا تو
 اس کی بھی صحت ہوتی، ہم "سمع الله لمن حمده" یہ مقتدیوں کو حمد کی طرف
 متوجہ کر رہا ہے، و مقتدی "ربنا لك الحمد" یہ ہم کے غم کی تسکین کر رہا ہے
 ہیں، خفیہ کا مذہب یہی ہے ترفیع سے یہاں ہم مقتدی، دونوں تسبیح و تحمید دونوں کو جمع
 رہینگے، حدیث باب خفیہ کا مستند ہے ہاقی تنصیل "باب صفة الصورة" میں
 حدیث نمبر ۷۳۷ کے تحت نذر چلی ہے۔

رکوع کی ایک اور تسبیح

﴿۸۱۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنْ
 الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلًّا
 السَّمَوَاتِ وَمِلًّا الْأَرْضِ وَمِلًّا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۹۰، ۱، باب ما يقول اذا رفع رأسه من

الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن ابی وقوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے پئی پیٹھ اٹھاتے تو یہ دعا پڑھتے "سمع اللہ لمن حمدہ" اللہ تعالیٰ نے اس کی سن لی جس نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی، اے اللہ! اے ہمارے رب! آپ ہی کے لئے تعریف ہے آسمانوں بھر، زمین بھر، ورس چیز بھر جس کو آپ اس کے عباد و مومنین ہیں۔

تشریح ملا نسیم دت اس سے پہلے جو کلمات دعا ہیں وہ تو فرض و نفل سب میں پڑھتے تھے، میں یہاں سے خیر تک جو کلمات ہیں وہ خاص طور پر نفل میں پڑھتے تھے، آسمانوں و زمینوں کے بھر جانے کے بقدر حمد بیان کرنے سے کثرت مر ہے، منظر نے کہا ہے کہ یہ تمثیل ہے، ورنہ تو کلام کو ناپا نہیں جا سکتا، ورنہ ہی کلام یرتوں میں جا سکتا ہے، مراد حمد کے عدد کی کثرت ہے، یعنی رکعت جسم کی شکل اختیار کر میں تو تم جگہ نہیں پر ہو جا میں گی، حتیٰ کہ اپنی کثرت کی وجہ سے تمام آسمان و زمین کو بھر دیں گے۔

و ملا صاحب شمسیت حدیث تو رشتہ کی ہے اس میں بندہ اپنے بزرگ کی طرف اشارہ کر رہا ہے اس نے اس کی حمد کی جس سے آسمانوں و زمین بھر گئے، لیکن بھی اللہ کی حمد کا حق وہ نہیں ہو۔ ہند یہ بات کہ جو مخلوقات بھی اللہ تعالیٰ پر سنا پڑیں، ان سے بھر نیکے بقدر بھی اللہ کی حمد ہے۔ (مرقۃ السوۃ ص ۲۳۰)

قومہ کی ایک دوسری دعاء

﴿۸۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ

اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلْأَ السَّمٰوٰتِ وَمِلْأَ الْاَرْضِ وَمِلْأَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ اَهْلِ الشَّيْءِ وَالْمَجْدِ اَحَقُّ مَا قَال الْعَبْدُ وَكُلُّنَا عَبْدُكَ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَنْعَمْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۹۰، باب من يقول اذا رفع رأسه ما

الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۷۔

ترجمہ: حضرت یوحید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ربّی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع سے پندرہ گھٹتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللہم ربنا الخ“ ۱۔ اللہ! تیرے رب آپ ہی کے ساتھ متعریفیں ہیں، مانوں کے بھرنے کے بقدر زمین کے بھرنے کے بقدر، و اس چیز کے بھرنے کے بقدر جس کو آپ نے علاوہ (پیدا فرمایا) پائیں، ہر قسم کی تعریف و بزرگی کے مستحق نہ ت، آپ کی ذات تمام تعریفیات سے بند تر ہے جو بندہ کرتا ہے، ہم سب تیرے ہی بندے ہیں، اللہ! جو آپ نے عطا فرمایا اس کو کوئی روئے نہیں ہے، اور جس کو آپ نے سینہ سے روک لیا، اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے، و درود مند کوس کی دولت آپ کے مذہب سے ہی نہیں ملتی ہے۔

تشریح: یہ دعا بھی نفل نماز کے موقعہ میں پڑھی جائے گی، اس دعا میں اللہ تعالیٰ کی تعریف کے ساتھ بندے کی عاجزی کا اظہار ہے، مزید یہ کہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے بیان کے ساتھ اس بات کا بیان ہے کہ جہنم سے بڑی اللہ کے فضل سے بہت ہے، مال و دولت آخرت میں کام نہیں آئیں گے۔

جد کے معانی

جد رکوس کی دولت اللہ تعالیٰ کے مذہب سے نہیں پائے گی، صاحب مراقبات نے

”جد“ کے نئی معنی لکھے ہیں۔

- (۱) ”جد“ کے معنی عظمت کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ کسی کی عظمت میں کوئی اللہ کے مذہب سے نہ پیچھے ہو۔
- (۲) ”یعنی غیب، ب مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی طاعت کے بغیر کسی کو اس کا نصیب کام نہ دے گا۔

- (۳) ”نہ، ب مطلب یہ ہوگا کہ کسی غنی کو اس کا مال اللہ کے مذہب سے نہیں پیچھے ہوگا۔
- (۴) ”بعض لوگوں نے ”جد“ کو سرفرازی کے ساتھ پڑھا ہے، ب مطلب یہ ہوگا کہ کسی شخص کو خاص میں کوشش و کوشش اللہ تعالیٰ کے مذہب سے نہ پیچھے ہو، کوشش کے ساتھ اللہ تعالیٰ و ربوبیت شامل ہو، تب آدمی اللہ تعالیٰ کے مذہب سے نجات پا سکے گا۔ (مرقاۃ: ۳۱۳، ۲)

قومہ کی ایک اور دعاء

﴿۸۱۷﴾ وَعَنْ رِقَاعَةَ بِنِ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَمِّي زُرَّاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلَمًا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ زُرَّاءُ رَبِّكَ لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ قَلَمًا انْصَرَفَ قَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ إِنِّمَا قَالَ أَنَا قَالَ رَأَيْتُ بِضْعَةَ ثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُّونَهَا أَيُّهُمْ يَكْتُبُهَا أَوَّلَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۱۰، باب نمبر ۱۲۶، کتاب الاذان، حدیث

ترجمہ حضرت رفیعہ بن رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع سے برخیزا تو ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ایک شخص نے ”ربنا ولك الحمد حمداً الح“ کہا۔ [اے ہمارے پروردگار! آپ ہی کے لئے تعریف ہے، یہی تعریف جو بہت زیادہ ہے، (پاک ہے)، اور بابرکت ہے] جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو رشتہ فرمایا یہ کلمات کس نے بتائے ہیں؟ ایک صاحب نے بتایا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا میں نے تم سے زیادہ چوتھوں کو دیکھا کہ وہ اس کلام کے سلسلے میں مسبقت کر رہے تھے، کہوں پہ تھے۔

تشریح قومہ میں عام حالت میں تو مختصر دعا ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا ولك الحمد“ مشروع ہے، ورنہ اگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی مدومت ثابت ہے، مین بھی دیگر، کار کی بھی گنجائش ہے۔ خاص طور پر نوافل میں تو مزید دعائیں افضل ہیں۔

طیباً کی حمد جو ریاء و شہرت سے پاک ہو۔

نماز کے رکان میں جو دعائیں آئی ہیں جیسا کہ دعا جو مذکور ہے، ان کے بارے میں شائع فرماتے ہیں کہ ہر نماز میں پڑھنے کی جازت ہے، خواہ فرض ہو یا نفل، لیکن حنفی فرماتے ہیں کہ یہ سب دعائیں نوافل پر مخصوص ہیں، کیونکہ کثر حدیث میں مذکور نہیں ہیں، مام بوضیہ کا صوبہ ہے کہ جن حدیث میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بیان کی گئی ہے ان میں کثر جو دعائیں مذکور ہیں ان کو فرض میں پڑھنا جائز ہے گا، ورنہ بعض بعض حدیث میں آئی ہیں ان کو نوافل پر مخصوص کیا جائے گا، کیونکہ فرض کا معاملہ بہت نازک ہے۔

صاحب مرتبہ لکھتے ہیں ”نفع“ کا مفہوم تین سے زائد تک کے سے بڑا اجاڑا ہے، جو دعاء پڑھی جاتی ہے اس کے کلمات چونتیس ہیں، ممکن ہے کہ ہر حرف کو سمجھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ نازل کیا ہو۔

﴿الفصل الثانی﴾

تعدیل ارکان کی اہمیت

﴿۸۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُحْزِنُنِي صَلَاةُ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ - (رواه ابو داؤد والترمذی والتسائی وابن ماجه والدارمی) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۲۳، ۱، باب صلوة من لا یقیم صلیہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۸۵۵۔ ترمذی شریف ۶، ۱، باب ما جاء فیمن لا یقیم صلیہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۲۰۵۔ نسائی شریف ۱۱۷، ۱، باب اقامة الصلہ فی الركوع، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۳۲، ابن ماجہ شریف ۲۲۰، باب الركوع فی الصلوۃ، کتاب اقامة الصلوۃ، حدیث نمبر ۸۷۰۔ دارمی ۲۵۰، ۱، باب فی الادی لا یتیم الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۳۲۔

ترجمہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ارمسلی مدنیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”آدوی کی نماز اس وقت تک کافی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رکوع و جہد میں پٹی پینچ سیدھی نہ رہے۔“

تشریح اس حدیث شریف سے تعدیل رکان کی ہیت معلوم ہوتی ہے، تعدیل رکان کا مطلب یہ ہے کہ رکوع و جہد کو اتنے طمینن سے کرنا کہ تمام مضاء پے ٹھکانے پر آجائیں اور اس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ ایک مرتبہ تسبیح پڑھی جاسکے، تعدیل رکان حنفیہ کے یہاں مختار قول کے مطابق واجب ہے۔

لَا تَحْرِيْ صَمُوۃ لِرَحْلِ حَدِيْثُ كَسْ جَزَاء مَعْبُومٌ ہوتا ہے کہ تعدیل رکان کے غیر نماز نہیں ہوتی، یہاں پر صرف رکوع و جہد میں تعدیل کا حکم ہے، لیکن حدیث پہلے مذکور ہے، اس میں وضاحت کے ساتھ یہ بات ہے کہ نماز کے ہر رکن میں تعدیل ہونا چاہیے۔

رکوع و سجود میں تسبیحات

﴿۸۱۹﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ قَسَّبَحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبَّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۲۶۰/۱، باب ما یقول الرجل فی رکوعہ،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۸۶۹۔ ابن ماجہ شریف ۶۴۰، باب التسبیح فی

الركوع والسجود، كتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۷-۵۸۸۱ داری: ۱/۲۴۱،
باب میقول فی الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۰۵۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ”مسبح
باسم ربک العظیم“ [پہ رب کے نام کی پکی بیان کرو، جو بندہ و برتر ہے] آیت
نازل ہوئی تو حضرت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی ”تم لوگ اس آیت کو
اپنے رکوع میں رکھو“ اور جب ”مسبح اسم ربک الاعلیٰ“ [پہ رب کے نام کی پانی
بیان کرو جو بندہ و برتر ہے] آیت نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی
”اس کو اپنے سجود میں رکھو۔“

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کی تسبیح مسبحان ربی
العظیم“ اس وقت مقرر کیں جب آیت ”مسبح باسم ربک العظیم“ نازل ہوئی،
اسی طرح جب ”تسبیح مسبحان ربی الاعلیٰ“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس
وقت مقرر کیں جب آیت ”مسبح اسم ربک الاعلیٰ“ نازل ہوئی۔

احمدیہ فقہاء نے اس حکم یعنی اس آیت کے مضمون و مقصود کو رکوع میں
پڑھا کرو، یہی مفہوم لگے جز کا ہے، ”اعلیٰ“ ”عظیم“ سے ملتا ہے، اس وجہ سے اس کو جگہ
میں رکھو کیونکہ جگہ رکوع سے افضل ہے، حدیث صحیح ہے: ”اقرب ما یکون العبد من ربه
وهو ساجد“ جگہ اس حالت میں بندہ اپنے رب کے سب سے زیادہ قریب ہوتا ہے۔
(مرقاۃ ۳۱۵، ۲)

یہ بات ذہن میں رہے کہ رکوع و سجود کی تسبیحات کا پڑھنا جمہور اہل سنت و الجماعت
کے نزدیک سنت ہے، فرض یہ وجہ نہیں ہے۔

رکوع وسجود کی تسبیحات کی تعداد

﴿۸۲۰﴾ وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ۔ (رواه الترمذی وابوداؤد وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ إِلَّا، عُرْوَةُ لَمْ يَلْقَ ابْنَ مَسْعُودٍ

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۲۹، ۱، باب مقدار الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۸۸۶۔ ترمذی شریف، ۶۰، ۱، باب ما جاء في التسبیح في الركوع، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۲۶۱، اس ماہد شریف ۶۲، باب التسبیح في الركوع، کتاب اقامۃ الصلوۃ، حدیث نمبر ۸۵۰۔

ترجمہ حضرت عون بن عبد اللہ کثرت بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جب تم میں سے کوئی شخص رکوع کرے اور رکوع میں تین مرتبہ "سبحان ربی العظیم" کہے تو اس کا رکوع پورا ہو گیا، اور یہ دلی درجہ ہے، اور جب تم میں سے کوئی جدہ کرے اور جدہ میں "سبحان ربی الاعلیٰ" تین بار کہے تو اس کا جدہ پورا ہو گیا اور یہ دلی درجہ ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ حضرت عون بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مدقات نہیں ہوئی۔

تشریح رکوع و سجود میں کم از کم تین تین ہر تسبیحات پڑھنا چاہئے، اس لئے کہ تین بار پڑھنا یہ کمال سنت کی، فی مقدمہ رہے۔
اصل سنت ایک ہر تسبیح پڑھنے سے دو ہو جاتی ہے، کمال سنت کا وسط درجہ پانچ ہر تسبیح پڑھنا اور مکمل درجہ سات ہر تسبیح پڑھنا ہے۔ (مرقاۃ ۳۱۵/۲)
حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے سکوکب مدری میں تسبیحات کی تعداد کے تین درجے بیان کیے ہیں۔

(۱) تمام یہ ایک کمرتبہ "سحان رسی العظیم" اور "سحان رسی الاعلیٰ" کہہ جائے۔

(۲) تمام یہ تین تین ہر تسبیح پڑھی جائیں۔

(۳) تمام یہ سات سات ہر تسبیحات پڑھی جائیں۔ (سکوکب مدری ۲۰۲-۱)
بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ تین ہر تسبیح پڑھنا یہ کمال سنت نہیں، بلکہ سنت کا فی درجہ ہے، پانچ بار وسط اور سات بار مکمل ہے، ہند تین سے کم ہر تسبیح پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (ٹحاوی ۲۱۴)

لیکن سندۃ متصل یہ حدیث متصل سند نہیں ہے، بلکہ منقطع سند ہے، کیونکہ راوی حدیث عون بن عبد اللہ کی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات ثابت نہیں ہے، معلوم ہو کہ ضرور کوئی وسط ہے، جس کا ذکر یہاں نہیں ہے، ہند یہ حدیث منقطع ہوئی، حافظ ابن حجر تبیین کہ یہاں پر متدرج میں کوئی حرج نہیں، اس وجہ سے کہ فضائل اعمال میں باہر تفاق حدیث منقطع پر عمل ہوتا ہے۔

دوران قراءت دعائمانگنا

﴿۸۲۱﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا آتَى عَلَى آيَةٍ رَحْمَةً إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا آتَى عَلَى آيَةٍ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد و الدارمی) وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا عَلَى وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ ضَعِيفٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۲۱۰، ۱، باب ما جاء في التسبيح في الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۶۴۔ ابوداؤد شریف ۱۲۷، ۱، باب ما يقول الرجل في ركوعه، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۷۱۔ دارمی ۳۷۱، ۱، باب ما يقول في الركوع، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۰۶، نسائی شریف ۱۱۸۰، ۱، باب الذكر في الركوع، كتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۴۵۔ اس ماحہ شریف ۶۳، باب التسبيح في الركوع، كتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۸۔

ترجمہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی نے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ اور اپنے سجود میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، اور جب کسی آیت رحمت پر پہنچتے تو ٹھہر رہے ہوتے، اور جب کسی آیت عذاب پر پہنچتے تو ٹھہر رہے ہوتے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ روایت نقل کی ہے، میں صرف ”الاعلیٰ“ تک نقل کی ہے،
 ”ورترندی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے، صحیح ہے۔“

تشریح اس حدیث شریف سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع و سجود میں ہاتھ تیبہ سبحان ربی العظیمہ“ و ”سبحان ربی
 الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، ورنہ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 دوران قراءت دعاء مانگتے تھے۔

دوران قراءت دعائیں اختلاف ائمہ

وہابی حنفی آیتہ رحمتہ حدیث کے سبب سے معلوم ہوا کہ
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران قراءت دعاء مانگتے تھے، حنفی و مالکی کے نزدیک
 فرض نماز میں دوران قراءت دعاء درست نہیں ہے، ہندوہ اس حدیث کو نقل پر محمول کرتے
 ہیں، لیکن شوافع و حنبلیہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے یہ بات کہتے ہیں کہ دوران
 قراءت دعاء مانگنا درست ہے، ورنہ یہ حکم فرض و نقل سب کے لئے ہے۔ اس کو وہ یہ ہے کہ
 حدیث باب میں حکم عام ہے، فرض و نقل کی کوئی تفصیل نہیں ہے، فقہاء کی طرف سے اس کے
 جواب میں یہ بات کہی جاتی ہے کہ یہ حدیث مسلم شریف ۲۶۵۱ پر بھی ہے، ورنہ جس باب
 کے تحت یہ حدیث ہے وہ باب ہے ”باب استحباب تطویل القرآن فی صلوٰۃ
 اللیل“ معلوم ہوا کہ یہ روایت صلوٰۃ لیل کے متعلق ہے، ورنہ صلوٰۃ لیل نقل نماز ہے، لہذا
 شوافع و حنبلیہ کا حدیث باب سے استدلال درست نہیں ہو۔

﴿الفصل الثالث﴾

رکوع میں دیر تک تسبیح پڑھنا

﴿۸۲۲﴾ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَثَ قَدْرَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَبَقُولِ قِيَّ رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْعَبْرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكَبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی شریف، ۱۱۹، باب نوع آخر من الذكر في الركوع، کتاب التطبیق، حدیث نمبر ۱۰۴۸۔

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز میں کھڑا ہوا، پھر جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رکوع کیا تو سورۃ بقرہ کے بقدر رکوع میں ٹھہرے اور اپنے رکوع میں یہ کتب رب "سبحان ذي العبروت الحج" [پاک ہے، وہ عظمت و بہاؤ بہت والا، بزرگ و بڑا ہے۔]

تشریح: قمت قیاموں میں نماز میں ہے، جیسے رختوں میں نماز میں رہتی ہے، یہاں جس نماز کا تذکرہ ہے وہ نفل نماز ہے، فرض نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وہم تمام باقی نہیں فرماتے تھے۔

رکوع و سجدہ میں دس مرتبہ تسبیح پڑھنا

﴿۸۲۳﴾ وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَأَى أَحَدًا بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَبَّ صَلَوةً بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْفَنَى يَعْنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ فَحَزَرْنَا رُكُوعَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودَهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ۔

(رواہ ابوداؤد ولسائی)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۲۹، باب مقدار الركوع والسجود،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۸۔ سائی شریف ۱۲۷، باب عدد التسبیح فی السجود، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۱۳۳۰۔

ترجمہ حضرت ابن جبیر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد کسی بھی شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی، جس کی نماز حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز سے اس جو نعتی عمر بن عبد العزیز کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو، وہی کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ میں نے ان کے رکوع کی تسبیح کا تذکرہ کیا تو دس تسبیح کے بقدر تھا، ورنہ اس طرح سجدہ بھی دس تسبیح کے بقدر تھا۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبد حزیز رکوع و جہد میں اتنی دیر ٹھہرتے تھے، جتنی دیر میں اس بار تسبیح پڑھی جاسکتی تھی، تو عمر بن عبد حزیز بھی کم و بیش اس مرتبہ ہی تسبیح پڑھتے رہتے ہوں گے، پھر حضرت انس بن مالک جیسے جلیل القدر صحابی یہ بیان کر رہے ہیں کہ حضرت عمر بن حزیز کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بہت مشابہ تھی، معلوم ہو کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اس بار تسبیح پڑھنے کے بقدر رکوع و جہد میں توقف کرتے تھے۔

بہت حسرت بہت بڑے جلیل القدر تابعی ہیں۔

مرہم ہفتی حضرت عمر بن حزیز نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملاقات کی ہے، اور ان سے روایت بھی کی ہے، حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی ہے، اور حضرت عمر بن حزیز کی وفات ۱۱۱ھ میں ہوئی۔

قال فحذرنا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رکوع کی تسبیح کا تذکرہ کیا۔

رکوع۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رکوع مرد ہے، یا حضرت عمر بن عبد حزیز کا رکوع مرد ہے۔

حشر تسبیحات اس تسبیح کے بقدر رہا ہے، عدہ بن جمر کہتے ہیں کہ حدیث میں ہے: ”ان الله وتر يحب الوتر“ بیشک اللہ تعالیٰ وتر ہے اور وتر کو پسند کرتا ہے، اس سے سندیں ملتے ہوئے ہمارے مہر نے فرمایا ہے کہ تسبیح کی تعداد میں ماں کا علی وجہ یہ ہے کہ یہ مرتبہ تسبیح پڑھی جائے۔ (مرقۃ ۲۳۱۶)

رکوع و سجود میں اعتدال

﴿۸۲۴﴾ وَعَنْ شَقِيقِي قَالَ إِنَّ حُدَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ
 حَدِّثْنِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا صَلَّيْتَ قَالَ وَأَخْبَبُهُ قَالَ وَلَوْ مِتُّ
 مِتُّ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ اللَّهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ. (رواه البعاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۹۱، باب اذا لم يتم الركوع، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۹۱۔

ترجمہ: حضرت شقیق سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع و سجود کو پورے طور پر نہیں کر رہا ہے، جب اس شخص نے اپنی
 نماز پوری کر لی، حضرت حذیفہ رکن بدتوں عنہ نے اس کو بدیا ورس سے کہا کہ تمہاری نماز
 نہیں ہوئی، روئی کہتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات بھی
 فرمائی، ورنہ اس حال میں تم کو موت آگئی تو تمہاری موت اس فطرت سے خداف پر ہوئی،
 جس پر اللہ تعالیٰ نے محمد سنی مدسیہ و مسلم کو پیدا فرمایا ہے۔

تشریح: اس شخص نے رکوع و سجود میں عتداس نہیں کیا، حضرت حذیفہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے اس کے عمل پر زہر و توہین کی دوا بیچ میں شدت پیدا کرنے کے لئے یہ بات بھی
 فرمائی کہ اگر تم اس عمل پر مڑے تو خداف سنت عمل پر مڑو گے۔

مہ صحت: تعدیل رکان ترک کرنے کے وجہ سے نماز نہیں ہوئی، جو
 وگ تعدیل رکان کو فرض قرار دیتے ہیں وہ حدیث باب سے تعدیل رکان سے ہیں
 اور جو وگ تعدیل رکان کو واجب قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں یہاں بھی صلوٰۃ امر نہیں
 ہے بلکہ اس صلوٰۃ کی بھی ہے مہ تقدیر۔

نماز کی چوری

﴿۸۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي قَنَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقَةً الَّذِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يَنْتِمُ رُكُوعُهَا وَلَا سُجُودُهَا۔ (رواه احمد)

حوالہ مسند احمد ۱۰/۳۱۵

ترجمہ حضرت بوقنادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”چوری کرنے والوں میں سب سے برا وہ شخص ہے جو اپنی نماز میں چوری کرتا ہے۔“ حضرت سے یہ مراد رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول! نماز میں چوری کرنا کیسے ہوتا ہے؟“ حضرت سن اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”آئی نماز کے رکوع و سجود کو چور نہیں کرتا ہے۔“

تشریح اس حدیث شریف میں رکوع و سجود کے مترادف رکات کی رعایت نہ کرنے والے سخت مذمت کی گئی ہے۔

سوء الناس لوگوں میں بدترین وہ ہے جو نماز کو چور یعنی تبدیل رکات کی رعایت کے بغیر نماز کرے، تبدیل رکات کی رعایت نہ کرنے والے کو سب سے بدترین چور کہا گیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کام چور نے و اتوایا میں چھ نہ کچھ کاموں سے نفع اٹھاتا ہے، پھر اگر صاحب مال نے معاف کر دیا یا اس کے ہاتھ کٹ گئے تو آخرت کے عذاب سے چھٹکارا پاتا ہے، برخلاف نماز کی چوری کرنے والے کے کہ یہ شخص دوسرے کی چیز نہیں چور کرتا ہے، بلکہ اپنا ثواب گنوا کر گنوا کر اپنی چیز چور کرتا ہے، اور اس کے بدلے میں

آخِرَت کے مذہب کا بُک مستحق ہوتا ہے، تو سوائے قصصان کے کچھ ہاتھ نہیں لگتا ہے۔
(مرقاۃ ۳۱۸/۲)

بدترین چوری نماز کی چوری ہے

﴿۸۲۶﴾ وَعَنِ السُّعْمَانِ بْنِ مَرْثَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي الشَّارِبِ وَالزَّائِي وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ
قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ فِيهِمُ الْحَاوِدُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشٌ
وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ السَّرْقَةِ الَّتِي يَسْرِقُ مِنْ صَلَواتِهِ قَالُوا وَكَيْفَ؟
يَسْرِقُ مِنْ صَلَواتِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا يُتِمُّ رُكُوعَهَا
وَلَا سُجُودَهَا۔ (رواه مالك واحمد وروى الدارمي نحوه)

حوالہ مؤطا امام مالک ۵۸، باب العمل فی جامع الصلوۃ،
حدیث نمبر ۷۲ مسند احمد ۵۶، ۳، دارمی: ۳۵۰، باب فی الذی لایتم
الركوع والسجود، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۳۲۳۔

ترجمہ حضرت نعمان بن مرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”اگر آپ اپنے دل سے زنا کرنے والے، اور چوری کرنے
والے کے بارے میں تمہارا کیا عقیدہ ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس
وقت پوچھی تھی جب ان مذکورہ چیزوں کے بارے میں حدود نازل نہیں ہوئی تھیں، حضرات
صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جواب دیا کہ اللہ و اس کا رسول زیادہ بہتر جانتے
ہوئے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا یہ شخص کام میں ورنہ پرہیز نہیں

میں، درپوری کرنے میں سب سے زیادہ درپور ہے جو اپنی نماز میں پوری کرتا ہے، حضرات صحابہ و مرضون مدتوں عظیم جمعیں نے عرض کیا ہے کہ رکوع، اپنی نماز میں کیسے پوری کرتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "نماز کے رکوع و جہد کو پورا نہیں کرتا ہے۔"

تشریح - **عمر بن عبد المطلب** تابعی ہیں اہل انوار، غلطی کے زیر کے ساتھ بھی ہے اور اس کے معنی ہیں تم کیا عقائد رتے ہو، میں ایک خطہ میں غلطی کے پیش کے ساتھ ہے جس کے معنی ہیں تمہارے خیال میں کیا ہے تم کیا گمان رتے ہو؟ اب اپنے دلوں اور زبانوں سے درپوری کرنے والے کے بارے میں۔

قال ابن کثیر یہ سرفہر مانا حدود و حدیث نازل ہونے سے پہلے کا ہے حدیث کے یہ غلط روی کے ہیں جن کے درجہ نھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس پوچھنے کے وجہ بیان کی دراصل اس وقت تک ان سخت بریوں کی شرعی نہ اس حکم نازل نہیں ہوا تھا اور عموماً پرہیزگاروں کے ذہن میں ان فعل کی برائی کا تصور پوری طرح نہیں اٹھتا تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں اس طرح کا رویہ مگر جب حدود کا حکم نازل ہوا تو پھر ان فعل کی برائی پوری طرح کھل گئی اور کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔

ہب فو حمر مذکورہ معر بہت بڑے نام ہیں "اسوء السرفقة" تبدیل رکاز نہ کرنے والے کو سب سے قبیح پورقہ دیا گیا اور سب سے بڑا پورا بایا ہے کیونکہ یہ دنیا و آخرت دونوں اعتبار سے گھٹا ٹھکانے والا ہے۔

خدا صمد یہ ہے کہ اس حدیث میں بھی رکوع و جہد میں عتدال نہ کرنے کی مذمت



یا ان کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب السجود وفصله

رقم الحديث: ١٨٢٤ إلى ١٨٢٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب السجود وفضله

(سجدہ اور اسکی فضیلت کا بیان)

سجود کے لغوی معنی سجدہ کرنا، جھک جانا، اور اصطلاح شریعت میں سجدہ کرنے کا مطلب ہوتا ہے۔ اللہ کے سامنے ہوا میں درمیان چیز کی وحاکماری کے ظہور کے طور پر بندہ کا خاص نہ زمین جہت سرپیشی و رنک زمین پر رکھنا۔

اس باب کے تحت جو احادیث ہیں ان میں سجدہ کے وجوب کا بیان ہے، نیز سجدہ کرنے کا طریقہ تفصیل سے مختلف حدیث میں مذکور ہے، سجدہ میں تبدیل رکن کا خیال رکھنے کی ہمت کا تذکرہ بھی ہے، سجدہ کی تسبیح و تسبیح کے بعد وہ شروع میں بھی مذکور ہیں، اس طرح سجدہ کے فضائل سے متعلق احادیث موجود ہیں جس طرح قیام، قنوت اور رکوع فرض ہے، اس طرح سجدہ بھی فرض ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وأسجدوا" سجدہ کرو، اس سے سجدہ کا وجوب ثابت ہے، یمن سجدہ میں طہائیت خبر و حد سے ثابت ہے، اس سے مطلقاً سجدہ فرض ہے، ورس میں طہینان حاصل رہنا یہ واجب ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

سجدہ کے اعضاء کا بیان

﴿۸۲۷﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ عَلَى الْحَبِيَّةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تُكْنِثُ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ (متفق عليه)

حوالہ: بحاری ۱۱۲۰، باب السجود علی الالف کتاب الادان، حدیث ۸۱۲۔ مسلم ۱/۱۹۳، باب اعضاء السجود والھی عن کف الشعر، کتاب الصلاة، حدیث ۴۹۰۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مجھ کو سات ہڈیوں یعنی پیشانی، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں، دونوں پیروں کے بیچوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، ورنہ کوپٹوں و ربانوں کے مینے سے منع کیا گیا۔“

تشریح سجدہ سات ہڈیوں پر کرنا پڑتا ہے، سات ہڈیوں میں سے پہلی چیز ”حیة“ یعنی پیشانی ہے، اس کو سجدہ میں رکھنا باقی تقویٰ فرض ہے، یہ سات ہڈیوں کی حقیقت ہے، ”وضع الوضوء علی الارض“ (پہرے کا زمین پر رکھنا)، اور حدیث باب میں جسے کہا ہے، لیکن اس میں اہم بھی، خصل ہے سین چوں کہ صل پیشانی ہے، اس سے اقتصار علی الحیة جائز ہے، اگرچہ سجدہ کرنا ہے، لیکن اقتصار علی لائف ناجائز ہے، یہ تو حیة

یعنی پیشانی کے متعلق بات تھی، بقیہ جو چھ اعضا ہیں یعنی یدین (دونوں ہاتھ) "رکتین" (دونوں گھٹنے) "قدمین" (دونوں پیر) جہدہ میں ان کا رکھنا سنت کے طور پر ہے، اس وجہ سے کہ یہ عضو حقیقت جوڑ میں، خل نہیں ہیں۔

سجدہ میں رفع قدمین سے نماز فاسد ہونے کی وجہ

اشکال درمختار میں یہ بات لکھی ہے کہ رکوعی شخص جہدہ کے وقت دونوں قدم زمین پر نہ رکھے تو اس کا جہدہ باطل ہے ورنہ ہر بات ہے۔ جب جہدہ باطل ہو گیا تو نماز بھی باطل ہو گئی، شکاں یہ ہے کہ جہدہ میں قدموں کا رکھنا فرض نہیں ہے تو پھر قدم نہ رکھنے سے جہدہ کیوں باطل ہو جاتا ہے؟

جواب قدم جہدہ کی حقیقت میں، خل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ جہدہ کی حقیقت جیسا کہ یحییٰ بن ہو، "وضع الحفۃ علی الارض" ہے اور قرآن کریم میں مصدق جہدہ کا حکم ہے ہذا قدموں کی فید خبر و حد کے، ریحہ نہیں لگانی جائے گی، باری یہ بات کہ قدم اٹھانے سے جہدہ کیوں باطل ہوتا ہے اس کی علت ایک دوسری چیز ہے، وروہ ہے تمسخر و تہر، یعنی قدمین کے رکت بغیر رکوعی جہدہ رربا ہے تو سمیں تہر، پایا جاتا ہے ورنماز میں تہر، و تمسخر مفید صلوٰۃ ہے۔ (و اللہ اعلم)

ولانکفیت لشرب و تسعر ہاوں ورپہوں کا سمینہ ممنوع ہے، حافظ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ظاہر عبارت اس بات کی متقاضی ہے کہ یہ ممانعت نماز کے اندر ہے، یعنی نماز میں ہاوں ورپہوں کا سمینہ ممنوع ہے، اس ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ نمازی سر زمین پر گئے سے بر پنے پنے سے ور ہاوں کو بچتا رہے گا ورنہ زمین پر نہ گئے دے گا تو یہ تکبر کے مشابہ ہو جائے گا۔ (فتح باری ۲/۳۷۲)

اور کبرویسے بھی مامرض در کبر کبائر در نہانی خطرناک ہے در جب بندہ خالق کائنات کے سامنے نماز میں مشغول ہو س وقت کبر کا شہ بھی کتنی سخت خطرناک ہوگا، اور بالوں اور کپڑوں کو ہاردرست کرنے اور میٹھے سے یہ عمل کثیر بھی ہو جائے گا، جو کہ مفسد صلوٰۃ ہے۔

اختلاف ائمہ وضع البدین والقدمین والروکتس علی الارض، فرض یہ وجہ نہیں بدست ہے، دوسری بات یہ ہے کہ قرآن مجید میں جو جہد کا حکم ہے وہ مطلق ہے کی منہ کی تعین نہیں کی گئی پھر جنس کی تعین پر جماع ہو گیا وہ جہد وانف ہے اب بحث ہونی کہ جہد وانف دونوں کا رکھنا ضروری ہے یا کسی ایک کے رکھنے سے کافی ہو جائیگا تو امام مالک رحمہ اللہ یہ وہ امام احمد رحمہ اللہ یہ ورساجین کے نزدیک دونوں کا رکھنا فرض ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ یہ کے نزدیک صرف جہد کا رکھنا فرض ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک کسی ایک کا ہی تعین رکھنا فرض ہے بدست بدست کی ایک پر کثرت کرنا مکروہ ہے۔

دلائل امام مالک و امام احمد و صاحبین دلیل پیش کرتے ہیں بدست باب سے کہ جماع سے وہ عضو جہد وانف خاص رہی گیا دونوں پر جہد کرنا فرض ہوگا۔

دوسری دلیل لاصلوٰۃ لمن لا یصیب اعضاء الارض مایصیب الحین ہے۔

امام شافعی کی دلیل بود و دو کی حدیث ہے کہ "اذا سجد سجد علی صدر جہد" ہے در پیشانی کے اوپر کی حصہ پر جہد کرنے سے ناک زمین سے لگ رہے گی تو معدوم ہو کہ صرف پیشانی پر جہد کرنا فرض ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ جہد کہا جاتا ہے "وضع الجہد علی الارض" کو در پیشانی کی ہڈی ناک کی ہڈی کے ساتھ متصل ہے ہند وہ بھی پیشانی کا ایک حصہ ہے ہند اس پر بھی جہد کرنے سے جہد ہو جائے گا۔

نیز سب کے نزیک پیشانی میں عذر کی حالت میں ناک پر جہدہ رکے سے جہدہ ہو جاتا ہے۔ جہدہ فرض ہے بغیر محل کی طرف منتقل نہیں ہوتا جہدہ عذر کے ساتھ ہوتا ہے۔
تو معلوم ہوا کہ وہ بھی محل فرض ہے۔

امام مالک وغیرہ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ دونوں پر جہاد ہونے سے دونوں کے مجموعہ پر جہدہ رہنا فرض ثابت نہیں ہوتا اور دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہاں نفی ماب کے لئے ہے اور مامش نفی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہ مامش حنیفہ کے مخالف نہیں کیونکہ ان کے نزیک بھی پیشانی پر جہدہ کافی ہے۔

فتویٰ احناف

لیمین احناف کا فتویٰ اس پر ہے کہ جب عذر صرف ناک پر کثرت کرنے سے نماز نہیں ہوئی اور پیشانی پر کرنے سے مع مکرہتہ نماز صحیح ہو جائے گی۔

سجدہ میں اعتدال کا حکم

﴿۸۲۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا تَبْسُطُوا
أَحْذَكُمْ ذِرَاعِيهِ ابْسَاطُ الْكَلْبِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری: ۱/۱۱۳، باب لا یفتروش ذراعیہ فی السجود،
کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۴۲۔ مسلم: ۱/۱۹۳، باب الاعتدال فی
السجود، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۹۳۔

حل لغات اعتدلوا: مراکز جمع مذکر باب التعادل، سیدہ و رزاست

ہونا، معتد ہونا، عدل (ض) عدولاً عن الطريق، راستے سے ہٹنا، یسبط یسط (ن) یسطا، پھیلاتا، کشتہ مارتا، ابسطا، پھیلتا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جدوں میں عتدں رو، ورتم میں سے کوئی شخص تے کی طرح پٹی کلائیں زمین پر نہ چھوے۔“

تشریح اس حدیث سے وہ باتیں معلوم ہوتی ہیں

- (۱) جدہ میں طمنان کو ٹوٹا رکھنا چاہیے، کوئے کے چونچ مارنے کی طرح زمین پر سر ہٹ کر ٹھہرنے سے جدہ کا حق نہیں ہوتا، جدہ مرد و طمینان سے رہنا چاہیے، جدہ میں جو تہیں پڑھیں جاتی ہیں اس کو چورے مرد و طمینان سے پڑھنا چاہیے۔
- (۲) جدہ میں کہنیوں کو زمین پر رکھنا سنت کے خلاف ہے، مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں کہنیاں زمین سے اٹھی رہیں، ہتھیلیاں زمین پر ہوں۔ ورتم پٹ رن سے الگ ہو۔

استعدوا فی السجود جدہ میں عتدں رو، حفظ ابن حجر نے ابن دقیق مدیک کا قول نقل کیا ہے کہ عتدں سے مراد یہ ہے کہ جدہ راست طریقہ سے رو، یہاں اعتدال کے معنی میانہ روی اور برابری مر نہیں ہے۔ ہاں رکوع میں وہی معنی مر، تھے یونکہ رکوع میں ردن ورتم سب باطل بر رکھی جاتی ہے جدہ میں سب چیزیں بر نہیں ہوتیں۔ (فتح ہاری ۳۲۸)

عتدں کا حاصل یہ تھا کہ نہ تو مکمل طور سے ہاتھوں کو سمیٹا پائے ورنہ مکمل طور پر پھیلاتا چاہئے، نہ کلاسیں چلیں، ہیں بین زمین سے بلند رہیں، ورتھیلیاں زمین پر نہ چھو رہیں۔
ولا یسط حدکم در عہ کہنیوں کو زمین پر رکھ رکھ کر جدہ رہنا خشوع

وخصوصاً کے منافی و رکابی و سستی کی، مت ہے، اس وجہ سے اس سے منع فرمایا ہے چونکہ کتا اپنی کہنیاں زمین پر رکھ کر بیٹھتا ہے اس سے جمدہ میں زمین پر کہنیاں رکھنے کو تنبیہ کی جیٹھک سے تشبیہ دی ہے بدستہ جمدہ طویدہ یوبہ سے ہونی شخص مشقت میں پڑ جائے تو اس کو کہنیاں زمین پر رکھنے کے بجائے ہٹنوں سے مرنے کی اجازت ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے
 "اشتکی اصحاب السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشقة السجود علیہم اذا تفرحوا" (یعنی م پنے ہاتھوں کو پہنوں سے دور رکھتے ہیں اور کہنیاں کو زمین سے بند رکھتے ہیں تو جمدہ طویدہ کی صورت میں ہم مشقت کا شکار ہو جاتے ہیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "استعبوا بالرکب" جب تھک جاؤ تو کہنیاں گھٹنے سے مدد پر حمت حاصل کرو۔

نبرد الکلب بہت سی حیثیت میں نماز میں حیوانات کی شکل اختیار کرنے کو ناپسند بتایا گیا ہے جن حیوانات کے تشبہ سے نام سے منع کیا گیا ہے، ان حیوانات کی فہرست یہ ہے
 (۱) افتراش السبع (۲) افتراش الکلب یا افعاء الکلب
 (۳) الثفات الثعلب (۴) بروک البعیر
 (۵) بقرة الدبک (۶) بقرة العراب
 (۷) تدبیع الحمام یعنی رکوع میں مدھے کی طرح نہ جھکایا۔
 (۸) عقبة الشیطان یعنی دونوں یڑیاں ٹھری رکے ن پر بیٹھنا۔
 (۹) صاحب معارف سنن نے فرمایا کہ ن میں یہ چیز بھی شمار کرنی چاہیے "رفع الایدی کا ادب جیل شمس"۔ (تفصیل کے لئے مدظلہ ہو معارف السنن ۴۵، ۴۷/۲)

جمدہ میں کہنیاں رکھنے کا طریقہ

﴿۸۲۹﴾ وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ فَضَعُ
كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْقَبَيْكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم: ۱۹۴، ۱، باب الاعتدال فی السجود، کتاب
الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۶۔

ترجمہ حضرت پر امن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب جہدہ روتو اپنی ہتھلیاں زمین پر رکھو، اور
پٹئی ہتھلیاں کو زمین سے اونچے رکھو۔“

تشریح اس حدیث میں جہدہ میں ہاتھ رکھنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے، جہدہ میں
ہاتھیں رکھ جائیں گے کہ ہتھلیاں زمین پر چھگی ہوں، وہ دونوں کانوں کے سامنے ہوں،
ٹھکیں آپس میں ملی ہوئی ہوں، اور ہتھلیاں زمین سے اٹھی ہوئی ہوں اور پہلوؤں سے دور
ہوں۔ (مرقۃ ۲۳۲۰)

و رفع مرفقیك جہدہ میں ہتھلیاں اٹھائے رکھنا چاہئے، یہاں مطلب یہ
ہے کہ زمین سے اونچی رہیں، یہ دونوں پہلوؤں سے اونچی رہیں، یہ حکم مردوں کے لئے ہے
عورتوں کے لئے یہ حکم نہیں ہے اس وجہ سے کہ ان کو تو جہدے میں ہتھلیاں زمین پر رکھنا ہے، اور
پہلو سے مٹا کے رکھنا ہے۔

جہدہ میں ہاتھوں کا پہلو سے الگ رہنا

﴿۸۳۰﴾ وَعَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ
أَنَّ بَهْمَةً أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا الْفُطْ أَبَى ذَاوَدَ كَمَا

ضَرَحَ قَبِي شَرَحَ السُّنَّةَ بِإِسْنَائِهِ وَلِمُسْلِمٍ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ نَهْمَةٌ أَنْ تَعْرِيبِينَ يَذِيهِ لَمَرَّتْ۔

حوالہ: أبو داؤد ۱۳۰۰، ۱، باب صفة السجود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۹۸۔ مسلم: ۱۹۴، ۱، باب ما يجمع صفة الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۶۔

حل لغات حافی مفاعلت سے، اور رنا، المہمة بکری یا بھیڑ کا بچہ، جمع بہم، وہانہ

ترجمہ: حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہاں سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم جب جہد کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ (پہلو سے) اور رکھتے تھے، یہاں تک کہ اگر بکری کا بچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا، یہ جو دود کے لحاظ ہیں، جیسا کہ بخاری نے، "شرح السنة" میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے، ورمسم میں یہ حدیث اس کے ہم معنی منقول ہے، حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا "حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جہد کرتے تو اگر بکری کا بچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھوں کے درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔"

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہد میں اپنے دونوں ہاتھوں کو پیٹ پہلو اور ران کو جہد رکھتے تھے ورجد رکھنے کی وجہ سے تنی کشائی ران بکری کا بچہ ران سے گزر جاتا تھا، ہاتھوں کے پیٹ پہلو یا ران سے جہد رجہد رنا کا اہل کی مدت ہے۔

و سجود حافی جس میں یہ جہد کا مستون طریقہ یہ ہے کہ سب اعضاء لگ لگ ہوں، کمر و سرین بھرے ہوں، ہاتھ پہلو، پیٹ و ران سے لگ ہوں،

یہ حکم مردوں کے لئے ہے، ورنہ عورتوں کے لئے جہدہ میں ستر کا خاص خیال رکھا گیا ہے ہذا روایت کو سمیٹ کر جہدہ کرنا پڑے۔

ہذا لفظ بھی دیکھو اس سے صاحب مشنوتہ یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ ان الفاظ میں یہ حدیث بخاری و مسلم میں نہیں ہے اور صاحب مشنوتہ انصاف و سچائی میں بخاری و مسلم کی روایت فرار کرنے کا لڑا کرتے ہیں، ہذا یہ حدیث ان کے ضبط کے خلاف یہاں مذکور ہے، پھر صاحب مشنوتہ نے اس معنی کی روایت ”مسلم“ و ”بخاری“ کی ہے۔

جہدہ میں ہاتھوں کو کشادہ رکھنا

﴿۸۳۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالٍ، بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ فَرَّحَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْذُو بِيَاضَ إِبْطَيْهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۵۶، ۱، باب یدی صغیر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۹۰۔ مسلم شریف ۹۴، ۱، باب ما یجمع صفة الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۵۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مالک بن حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب جہدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ تشریف دیتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بغلوں و سنہری نمر کے تھے۔

تشریح دیکھو سجد فرح کر کے یدیہ حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم جہدہ میں اپنے ہاتھوں کو کشادہ کرتے تھے، کہہ سکتے ہیں کہ بغلوں و سنہری نمر کے تھے، حاصل یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے جہدہ کرتے تھے۔ یہاں

کہ نئی صورت میں غسل کی سفیدی نظر آسکتی ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھتے تھے، حافظ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف دلوں کے حوالے سے چند حالتیں نقل کی ہیں۔ قرعہ کہتے ہیں کہ اس طور پر جہہ کرنے سے چہرے پر بوجھ کم پڑتا ہے، اور ناک اور پیشانی رختے میں زحمت نہیں ہوتی ہے۔ بعض دلوں نے یہ حکمت بھی ہے کہ اس میں تواضع زیادہ ہے، بعض نے نقل کیا ہے اس طور پر جہہ کرنے میں بعض مضاء کا بعض پر غما آگیا ہوتا ہے، بعض مستقل طور پر جہہ میں شریک ہوتا ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے فتح الباری ۳/۲۶۸)

ہاتھ کو پہلو سے کتنی دور کیا جائے اس کی وضاحت گذشتہ حدیث میں یوں ہوئی کہ
 نو شبات دھمۃ ب تمرہم ید یہ نمرات (آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے قدر دور رکھتے تھے کہ اگر بھری کا بچہ زمین سے نہرنا چاہتا تو گدڑ سکتا تھا)۔

حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ ان حدیث کے ظاہر کا تقاضہ تو یہ ہے کہ مذکورہ ہیئت پر جہہ واجب ہو جائے، لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جس میں صحابہ نے طویل جہہ ہونے کی شکایت کی، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کوٹھنوں سے ملانے کی اجازت دے دی، وہ حدیث یہ ہے ”شککی اصحاب البی صلی اللہ علیہ وسلم لہ مشقۃ السجود علیہم اذ انفرحوا فقال استعیسوا بالرکب“ معہم ہو انہیں کوٹھنوں پر رکھنا جائز ہے اس وجہ سے جہہ کی مذکورہ ہیئت کو جب قرعہ نہیں کیا گیا، لیکن پھر بھی اس ہیئت پر ہی مکان جہہ کا ہتم مراپا ہے۔ (تلخیص فتح الباری ۳/۲۶۹)

حتیٰ یدو ید ب ص بطمہ جہہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوئی، اور ہیئت میں عام طور پر لباس پورے دروازہ پر تھمیں کا رواج کم تھا، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پادری چھوٹی ہوئی یا پانی پر نہ ہو، جس کی بنا پر مسجد میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غصوں کی سفیدی، بیوقوفی ہو، پھر قمیص کی سستیں بہت کشاویں ہوں، اس وجہ سے غصیں ختم ہوں گی۔

سجدہ کی دعاء کا ذکر

﴿۸۳۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دِقَّةً وَجُلَّةً وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ وَعَلَانِيَتَهُ وَسِرَّهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۹۱، باب ما يقال في الركوع، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۸۳۳

حل لغات دق، ہر ایک چھوڑی ورجھونی پیر، احسن، بڑا، نمایاں، دقیق کی ضد ہے۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

ﷺ نے سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے ”اللہم عسری الح“ (اے اللہ میرے تمام چھوڑنے والے، گناہ چھٹے چلے ہو، اور چھپے ہوئے سب گناہ معاف فرما دے)۔

تشریح اس حدیث میں سجدہ میں پڑھنی چاہنے والی دعا کا ذکر ہے، اس

دعا کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں پڑھتے تھے اس بات کا بھی حتم ہے کہ ”سبحان

ربی الاعلیٰ“ کے ساتھ پڑھتے تھے، ورنہ یہ بھی حتم ہے کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

”سبحان ربی الاعلیٰ“ کے ساتھ پڑھتے تھے، لیکن یہ عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی نہیں تھا۔

دفعہ و حدہ پہلے صفحہ دیکھنا ہوں گے بخشش طلب کی پھر میرا گناہوں سے، اس

کی ایک وجہ یہ ہے کہ سائل اپنی مراد کو مانگنے میں ہستہ ہستہ گئے پڑھتا ہے لہذا پہلے صفحہ کی

معانی طابن، پھر بیرہ نہ ان بخشش پائی، دوسری وجہ یہ ہے کہ مطلقاً پر صغیرہ پر صغیرہ ہی نہ بنا پر نہ بیرہ ہوتا ہے، تو صغیرہ ثبوت کے اعتبار سے مقدم ہے اس سے زائل ہونے کے اعتبار سے بھی مقدم رکھا۔

حالا یتسہ و۔ رہ ظہری ورچھے ہوئے ترمنا ہوں کی بخشش پائی، یہاں چھپے ہوئے کہنا یہ غیر اللہ کے اعتبار سے ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے، اللہ شان تو یہ ہے کہ يعلم السر و احفیٰ ہید بندہ اس سے بھی ریا دہ مخفی چیز کو جانتا ہے، يعلم حاسہ الاعی و مانحفی الصدور، نگاہوں کی خیانت و راہوں کے عید سے وہ خوب واقف ہے۔ حدیث باب میں جس کا ذکر ہے وہ دعا تو حضرت سلی اللہ علیہ وسلم بھی کبھی سجدہ میں پڑھتے تھے، مگر طور پر ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کی تسبیح پر اکتفا کرتے تھے، یہی عمل قرآن کے طور پر ثابت و رمت میں معیوں بہا ہے۔

سجدہ کی ایک اور دعاء

﴿۸۳۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَعَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَأَلْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مُنْصَوِّبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْيِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَتَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف، ۱۹۲، ۱ باب ما یقال فی الركوع، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۸۶۔

ترجمہ حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک رات میں نے حضرت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بستر سے گم پیا تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاتھ سے جھونکا تو فرمایا، تو میرے ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے توبے پر ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت جہنم میں تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں پیٹھ لٹھے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگ رہے تھے، ”اللہم اعود لبرصاک الی“ اے اللہ میں تیری خوشنودی کے ذریعہ تیرے غیظ و غضب سے پناہ پاتا ہوں اور آپ کی معافی کے ذریعہ سے آپ کے عذاب سے پناہ پاتا ہوں، اور آپ کی رحمت کے ذریعہ سے آپ کے قہر سے پناہ پاتا ہوں میں آپ کی تعریف کو شائیں رستا، آپ ایسے ہی ہیں جیسے کہ آپ نے اپنی تعریف کی۔

تشریح اس حدیث میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنمی یہ دعا کا ذکر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دعا کو بھی بھی بھی جہنم میں مانگتے تھے، اس دعا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے غضب اور اس کے عذاب سے پناہ پانے کے ہاتھ اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ اے اللہ آپ کی جہنم تعریف ہوئی پناہ دینی تعریف کرنے سے عاجز و قاصر ہوں۔

فہدات حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کر رہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے بستر پر نہیں پایا۔

ف، لستمہ یعنی ہاتھوں سے ٹٹوں رتا، شایا، ”فوفعت بدی“ میرے ہاتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے توبے پر پڑے، یہاں سے معلوم ہو کہ ”مس مراً“ ناقض وضو نہیں ہے، ارمورت کو چھونے یا اس کے ہاتھ لگنے سے وضو ٹوٹتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز روزہ و روضو، فرماتے، لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جہنم میں پرے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے۔

وہو فی المسجد حضرت عائشہؓ کا ہاتھ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹکڑے پر گا، اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں تھے۔ یہاں مسجد بول رجبہ مرد ایابہ مشنۃ کے بعض نسخوں میں وردوسی کتابوں میں یہاں ”المسجد“ کے الفاظ ہی ہیں۔

مر سخطک یعنی یہ فعل سے پناہ مانگتے ہیں جو میرے یہ میری مت کے تار اٹھنی کو جب رہے۔

و بمعافئک مباغذ کا صیغہ مفوکشہ کے طیب کے تار یہاں ہے۔

صفوۃ ۱۲۔ میں تار نفس کے تار میں سے ہے اس جہ سے اس کی بھی پناہ مانگی ہے۔

اسو لک آپ کے ہاتھ کی چیز میں کوئی لک نہیں ہے اس وجہ سے آپ ہی کی پناہ بھی مانگتا ہوں۔

حدیث باب میں ابتدا فعل کی صفات سے کی ہے پھر اس کی صفات کا ریا خیر میں مزید ترقی کر کے اللہ تعالیٰ کی اس کی پناہ کو طیب کیا۔

لا حصی مدتوں کے حسنات ہر خطہ ہر عت ان گنت ہیں ہند کا شمار نہ کسی بھی نعمت کے جس سے باہر نہ ہوتے، خود ہر کی تعالیٰ کا رشا ہے ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ (تم اللہ کے حسنات شمار نہ پاؤ گے جو تم نہیں کر سکتے) حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مذکورہ دعا کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے حسنات کا حق شمر یہ دے رہے تھے بخیر بیان فرما رہے ہیں۔

عبدہ میں بندہ کا رب سے قرب

﴿۸۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثِرُوا الدُّعَاءَ۔ (رواہ مسلم)

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”بندہ اپنے رب کے سب سے زیادہ بندہ کی حالت میں قریب ہوتا ہے، بہت تم دعا کرو۔“

تشریح: اللہ تعالیٰ بندہ سے ہمہ وقت بہت قریب ہے، لیکن عبدہ میں اس کی رحمتیں اس کی عنایتیں بھرپور طریقہ سے بندہ کی طرف متوجہ راق ہیں، اور بندہ کو اللہ تعالیٰ عبدہ میں خصوصی قرب عطا کرتا ہے اس کی دعائیں بھی خوب سنتا ہے۔ اس وجہ سے حدیث باب میں عبدہ میں نثر سے دعا کرنے کا حکم ہے۔

فی سکترو و... عبدہ میں چونکہ انتہائی تذل ہوتا ہے اور بندہ کو عبودیت اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا خوب عترف ہوتا ہے اس لئے اس حالت کو اللہ تعالیٰ بہت پسند فرماتا ہے، اور اس میں خوب دعائیں سنتے ہیں، یہ دعائی لہجہ، کا حکم اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے اور بظاہر شافعیہ کے نزدیک یہ عام ہے۔

تطویل قیام افضل ہے یا تکثیر رکوع وسجود

اس حدیث میں ایک اور مسئلہ ختم ہوتا ہے وہ یہ کہ رکان صلوٰۃ میں سے کون سا رکن

زیادہ فضل ہے قیام بخود، مہر مہدی نے دونوں پر مستقل باب بندھا ہے، "باب ما حاء فی طول القیام فی الصلوۃ، باب ما حاء فی کثرة الركوع والسجود" اور اصل اس سلسلہ میں دو حدیثیں ہیں، دونوں ہی صحیح ہیں صحیح مسلم و مسند احمد وغیرہ کی ہیں، ایک تو یہی حدیث باب، اور دوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں کہ حضرت سہلی بن عبد اللہ سلم نے فرمایا **افصل الصلوۃ طول القیام**۔ یہ حدیث بودا میں بھی کتاب صلوۃ کے، و آخر میں "باب افتتاح صلوۃ اللیل بروکعتین" میں ہے۔ **ابن السی** صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الاعمال افضل قال **طول القیام**۔ یہ حدیث تو فضیلت قیام میں صریح ہے کسی نے جمہور منہم لکھیہ و شافعیہ کسی کے قائل ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ رکوع و سجود کی تکثیر و تطویل افضل ہے یہ رائے ہے حضرت ابن عمر و حنیفہ میں سے امام محمد کی، قیام، قول یہ ہے "الفرق بین صلوۃ اللیل و صلوۃ النهار" دن میں تکثیر رکوع و سجود و ررات میں تطویل قیام افضل ہے اس کو اختیار کیا ہے اسحاق بن راہویہ نے، اور امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف کیا و رکوع فیصر نہیں فرمایا ہے۔

جمہور حدیث باب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات میں نفع نہیں ہے، حالت سجود میں بندہ کے قرب اللہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ سجود قیام سے افضل ہو اس لئے کہ یہ قرب باعتبار جہت و عوارض کے ہے کیونکہ جہد کی حالت غایت تزلزل و عاجزی کی ہے اس لئے اس میں قیوت دعا زیادہ متوقع ہے، نیز رکوع و سجود کا وظیفہ فاروق ہے، اور حالت قیام کا وظیفہ تہ و تفرق ہے جو تمام ذکار سے افضل ہے، صاحب مہل لکھتے ہیں کہ مالکیہ کے اس مسئلہ میں دونوں قول ہیں مین یہ اختلاف ان کے یہاں اس صورت میں ہے جب ثمرات سجود و رقیق دونوں کا زمانہ یک ہو ورنہ مدتوں بہت جس کا زمانہ طول ہو گا وہی افضل ہو گا۔ (مدار المنصوب، ۲۳۱۴)

سجدہ تلاوت کے وقت شیطان کا رونا

﴿۸۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأَ الرَّجُلُ آدَمَ السَّجْدَةَ قَسَحَدَ إِعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا وَيْلَتَى أَمَرَ ابْنُ آدَمَ بِالسُّجُودِ قَسَحَدَ قَلَّةَ الْحَنَّةِ وَأَمَرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ قَلِيَ النَّارُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۶۱۰، باب بیان اطلاق اسم الکفر علی من

ترک الصلاة، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۸۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”بن آدم جب آیت سجدہ کی تلاوت کرتا ہے اور پھر سجدہ کرتا ہے تو شیطان لگ بھٹ روتا ہے اور کہتا ہے ہاے میری برہادی بن آدم کو سجدہ کا حکم دیا گیا، چنانچہ اس نے سجدہ کر لیا تو اس کے لئے جنت ہے اور مجھے سجدہ کا حکم دیا گیا میں نے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تو میرے لئے جہنم ہے۔“

تشریح اس سے سجدہ تلاوت کی ہیئت معلوم ہوتی ہے اور چونکہ آیت پڑھنے کے بعد سجدہ کرنے سے شیطان کو سخت مایوسی ہوتی ہے ہذا اس میں ہرگز کوتاہی نہ کرنی چاہئے، ورنہ شیطان کو خوش کرنا ہوگا۔

ان قرآن دم اس قصہ کی طرف اشارہ ہے جو انسانوں کے باپ آدم علیہ السلام کا شیطان کے ہاتھ پیش آیا، وہی واقعہ دونوں کے درمیان عدوت کا سبب بنا۔

مسجد یعنی انسان نے اپنے رب کی طاعت و فرمانبرداری کی۔

اعتزل الشیطان شیطان ہمہ وقت انسان سے وسوسہ ڈالنے کے لئے

قریب رہتا ہے جب میت جدہ پڑھ رہا ہو، نہ کہ کو جدہ میں جاتے ہوئے، یکتا ہے اس سے دور ہٹ جاتا ہے۔

یو ویتنی: ہادی کی صد گانا افسوس کے ظہار کے سے ہے۔ وہ کسی رمت و شرافت شیعہ کے ہاتھ سے نکال گئی، یہی بن آدم سے حسد کی وجہ بھی ہے۔

فصحہ: بن آدم: جدہ یہ تو اس کے لئے جنت ہے، مرثیہ نے تعز کی بنا پر نکال دیا تو اس کے لئے جہنم ہے یہیں سے معلوم ہو کہ جدہ تاوت واجب ہے۔

کثرت سجود سے جنت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت

﴿۸۳۶﴾ وَعَنْ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْهِ بِوَسْوَءِهِ وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ قَالَ فَأَعْبَيْ عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۹۳، ۱، باب فصل السجود، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۔

ترجمہ: حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ رت گزرتا تھا، اور میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وضو و وضو ورت کا ہاں، رہتا تھا، مجھ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا مانگ، میں نے کہا کہ میں جنت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت مانگتا ہوں، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے، وہ چھ میں نے کہا میں یہی چاہتا ہوں،

مختصر تہذیب و رسوم نے فرہاد کثرتِ تجو کے ذریعہ ہمارے میں مدد کرو۔

تشریح گنت بہت حضرت ربیعہ بن عبد ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں۔

کہ میں رات میں حضرت رسول ﷺ کے ساتھ رہتا تھا ممکن ہے کہ یہ بات سفر سے متعلق ہو، حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ سفر ہو یا حضر یہاں معیت سے مراد قرب ہے، یعنی میں رات میں حضور ﷺ کے قریب رہتا تھا۔ حضور ﷺ کے قریب رہنا ضرورت سے مجھے پکارتے تو میں سن لیتا تھا۔

فائدہ ہو صواب یعنی وضو، طہارت وغیرہ کے لئے میں حضور سید المرسلین علیہ السلام

کویا نیں نہ ہم سرتاقہ۔

[illegible]

وہم کو ضرورت پڑتی تو وہ بھی میں حاضر رہتا تھا۔

س۔ یعنی مجھ سے اپنی ضرورت کو ٹاپ روٹ ٹیف وگس اپنی خدمت کے

حاصلہ میں اپنے خد مکونو زت ہیں و حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی ریم ہو ہی نہیں، لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ربیعہؓ کی خدمت سے خوش ہو کر نیت فرمایا کہ رتم کو کوئی حاجت ہو تو مجھ سے بیان کرو میں پوری کروں گا۔

سائیک مر افیتک حضرت ربیعہؓ نے ہا میں جنت میں حضرت سلی

اللہ علیہ وسلم کی رفعت کا سبب ہوں، مطلب یہ ہے کہ میں جنت میں منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

دہم سے قریب رہ کر مختصر جملی مدعیہ دہم کے دیدار سے عطف اندوز ہونا چاہتا ہوں۔

و صدر ملک یہ تو بہت بڑی چیز ہے اس کے علاوہ کچھ اور پتے ہیں۔

قیت ہو ر ک مطلب یہ ہے میری طلب و پس یہی رحمت میں

پہنچنے پر پہلی بڑھاپہ و کامیابی کی رفاقت میسر ہو جائے۔

فاعنی علی نفسک بکثرة السجود۔ مطلب یہ ہے کہ رتم کو جنت میں میری رفاقت ہی پہ بنے تو اس کی صورت یہ ہے کہ خوب سجدے کرو اور سجدوں کی کثرت نوافل کی کثرت سے ہوتی ہے پس مطلب یہ ہو کہ کثرت نوافل کا ہتمام کرو۔

فائدہ (۱) اس حدیث سے ایک ہم بات معلوم ہوتی ہے بزرگوں کی خدمت میں رہنا ورنہ کی ضرورت پوری رہنا بہت بڑی سعادت ہے۔

(۲) نیز یہ بات معلوم ہوتی ہے خدام کو اپنا مقصود خدمت سے انہ نہ بنانا پہ بنے بلکہ بزرگوں کی خدمت سے مقصود آخرت ہونا چاہئے، حضرت ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ منصور سنی مذہبیہ و سلم سے بہت کچھ مانگ سکتے تھے، لیکن ان کی نگاہ میں صلہ آخرت تھی اس وجہ سے انہوں نے آخرت و دنیا پر یعنی جنت میں حضور سرمد سنی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت مانگی۔

خلاصہ کلام اس حدیث میں بھی کثرت سجدوں کی ہمیت بیان ہوئی ہے کثرت سے نماز کا پڑھنا مردہ، یہ وہ عظیم عمل ہے جس کی بناء پر جنت میں مختصرات سنی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت میسر ہوگی ”وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء“۔

کثرت سجدوں کی فضیلت

﴿۸۳۷﴾ وَعَنْ مُعْذَانَ بْنِ طَلْحَةَ رَجَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يُدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ

لِلَّهِ سَجْدَةٌ إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا غَطِيَّةٌ قَالَ
مَعْدَانُ لَمْ لَقِيتُ أَبَا الثَّوْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قَالَ لِي ثَوْبَانُ۔

(رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۹۳، ۱، باب فصل السجود، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۶۸۸۔

ترجمہ حضرت معدان بن صخر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزول پر وہاں حضرت ثوبان سے ملاقات کی تو میں نے ان سے عرض کیا کہ ”مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ مجھ کو جنت میں داخل فرمائے تو وہ خاموش رہے میں نے ان سے پھر سوچا وہ خاموش رہے میں نے تیسری مرتبہ سوچا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس بارے میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”تم کثرت سے اللہ تعالیٰ کو حمد و ثناء شہتم اللہ تعالیٰ کو بک حمد و ثناء کرو گے تو اللہ تعالیٰ اس حمد و ثناء کی بدولت تمہارے بک وجہ بلند فرمائیں گے، اور اس کے ذریعہ تمہاری ایک نفسی معاف دیاں گے، حضرت معدان کہتے ہیں کہ پھر میں نے حضرت بودہ سے ملاقات کی وہ ان سے بھی یہی سوچا تو انہوں نے بھی مجھے اس طرح کی بات بتائی جس طرح کی بات حضرت ثوبان نے بتائی تھی۔

تشریح اس حدیث سے بھی کثرت ثناء کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے کہ یہ وہ عظیم عمل ہے جو جنت میں دشمن کا فریضہ تو ہے ہی نیز اس سے مرتبہ بھی بلند ہوتا ہے اور غلطیاں بھی معاف ہوتی ہیں۔

سائنس دانانہ حضرت معدان نے جب تیسری مرتبہ حضرت ثوبان سے پوچھا تب انہوں نے جواب دیا، مقصود یہ تھا کہ مال کے اندر زیادہ سے زیادہ رغبت پیدا ہو جائے۔

تاکہ جو ب ذہن میں چھی طرح محفوظ بھی ہو جائے، ورس پر عمل درآمد ہو۔
 بکثرتہ سجود نماز کا بندہ تو مرد ہے ہی اس سے تو نماز کے مرتب بلند
 ہوتے ہیں، نیز ہی علم میں بندہ سرور جہد تلاوت بھی دخل ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

سجدہ میں جانے کا طریقہ

﴿۸۳۸﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ
 قَبْلَ الْيَدَيْنِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ۔ (رواه ابو داؤد
 والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی)۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۲۲۰، ۱، باب کیف يصنع ركبتيه، كتاب
 الصلاة، حديث نمبر ۸۳۸۔ ترمذی شریف ۶۱، ۱، باب ماجاء في وضع الركبتين
 قبل الركبتين، كتاب الصلاة، حديث نمبر ۲۶۸۔ نسائی شریف ۱۲۳/۱، باب
 اول ما يصل الارض، كتاب التطبيق، حديث نمبر ۱۰۸۵۔ ابن ماجه: ۲۳، باب
 السجود، كتاب اقامة الصلاة، حديث نمبر ۸۸، دارمی: ۲۳۴، باب اول ما يقع
 من الانسان على الارض، كتاب الصلاة، حديث نمبر ۳۲۰۔

ترجمہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
 حضرت رسول کریم کو دیکھا کہ جب حضرت سلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے

کا ارد فرماتے تو اپنے ہاتھوں کو رُہنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو رُہتے تھے، اور جب جہد سے اُٹھنے کا رد فرماتے تو اپنے گھٹنے اُٹھانے سے پہلے اپنے ہاتھوں کو اُٹھاتے۔

تشریح محضرت سنی مدعیہ وسلم جہد میں جاتے تو پہلے گھٹنے رُہتے س کے بعد ہاتھ رُکھتے اور جہد سے اُٹھنے میں س کے برعکس رُہتے تھے، یہ جہد میں جانے سے متعلق یہ صواب ہے کہ جہد کرنے میں جو مضبوط زمین سے قریب ہے س کو پہلے اُٹھا جائے، اور جو مضبوطی سے س کو بعد میں اُٹھا جائیگا، پہلی وجہ ہے کہ سب سے پہلے گھٹنے پھر ہاتھ پھر ناک اور پیشانی رکھی جاتی ہے جب کہ جہد سے اُٹھنے میں معتمد س کے برعکس کیا جائے گا۔

اختلاف ائمہ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ جہد میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے جائیں پھر ہاتھ، پس دیگر حدیث کی بنا پر س میں پھر ہاتھ رکھے جاتے ہیں۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب، صاحب کے نزدیک جو ترتیب حدیث باب میں ہے س کے مطابق عمل کرنا بہتر ہے، یعنی جہد میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے جائیں پھر ہاتھ رکھے جائیں۔

دلیل، صاحب کی ایک حدیث باب ہے س کے مدد حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث ”ان علیہ السلام قل اذا سجد احدکم فليدبر كتيه قبل يديه“ ہے۔

امام مالک و امام اوزاعی کا مذہب، صاحب کو مامور کی فرمائشیں کہ جہد میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھے جائیں، پھر گھٹنے رکھے جائیں۔

دلیل، صاحب کو مامور کی دلیل گلی حدیث ہے ”اذا سجد احدکم فلا يبرک كما يبرک البعير ليضع يديه قبل ركبتيه“ (تم میں سے جب کوئی جہد کرے تو وہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے س کو پاؤں بنے زمین پر اپنے دونوں گھٹنے رُہنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ رکھے)۔

امام مالک واوزاعی کی دلیل کا جواب (۱) : ہاری، میل جو کہ وکیل بن حجر کی حدیث ہے وہ امام مالک کی پیش رو، میل سے زیادہ قوی و ثابت ہے۔

(۲) امام مالک کی پیش کردہ حدیث منسوخ ہے، ورس کے ساتھ حضرت سعد بن ابی وقاص کی حدیث ہے، حدیث کے کلمات یوں ہیں ”کساصع الیدین قبل الرکتین فامونا بوضع الرکتین قبل الیدین“ (ہم لوگ شروع میں گھٹنے رکھنے سے پہلے ہاتھ کو رکھتے تھے، یمن پر ہمیں یہ حکم آیا کہ ہم گھٹنے پہلے رکھیں پھر ہاتھ رکھیں)۔

ایضاً

﴿۸۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَرْكُ كَمَا يَرْكُ الْبَعِيرُ وَلْيَضَعْ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكُوتِهِ۔ رواه ابو داؤد والنسائی والدارمی قَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الْغَطَطَائِيُّ حَدِيثُ وَائِلُ بْنُ حُجْرٍ أَكْبَتْ مِنْ هَذَا وَقِيلَ هَذَا مَنْسُوخٌ۔

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۱۲۲/۱، باب کیف یضع رکعتہ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۴۰۔ نسائی شریف ۱۲۳۰/۱، باب اول ما یصل الی الارض من الانسان، کتاب التطبیق، حدیث نمبر ۱۰۹۰۔ دارمی ۳۴۷/۱، باب اول ما یقع من الانسان علی الارض، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۲۱

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو وہ اونٹ

کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے ورس کو پائے کہ اپنے دونوں گھٹنے رکھنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھے۔ یوسیف بن خلیفہ کا کہنا ہے کہ حضرت وکیل بن حجر کی حدیث اس حدیث سے زیادہ ثابت ہے ورسیکوں یہ بھی ہے کہ یہ حدیث منسوخ۔

تشریح یہ حدیث، مکیہ کا مستدل ہے وراس حدیث میں دو متضاد حکم ہیں

(۱) پہلے حکم یہ ہے کہ وٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اس سے معصوم ہوتا ہے کہ وہ قی جہد میں جاتے وقت پہلے ہاتھ نہ رکھے، بلکہ پہلے گھٹنے رکھے کیوں کہ وٹ بیٹھتے وقت پہلے ہاتھ رکھتا ہے پھر پیچ رکھتا ہے۔

(۲) ورس دوم حکم صحت یہ ہے کہ پہلے ہاتھ رکھے جائیں پھر گھٹنے رکھے جائیں اس حدیث کے سی خطاب کی بنا پر بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ قوی نہیں اس کے باقیہاں اس سے پہلے جو حدیث گزری اس کو ثابت قرار دیا ہے بعض حضرات نے حدیث باب کو منسوخ کہا ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی اس حدیث سے ”کنا مصع الیدین قبل الرکبتین فامرونا بوضع الرکبتین قبل لیدین“ بعض حضرات نے حدیث کے تعرض کو ختم کرنے کے لئے ورس تاویل بھی کی ہے بہرحال اس تعرض کی بناء پر یہ حدیث المأق استدلال نہیں ہے۔

دونوں سجدوں کے درمیان کی دعا

﴿۸۴۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِرَحْمَتِي وَاهْلِي وَوَلَدِي وَارْزُقْنِي۔ (رواه أبو داود والترمذی)

حوالہ ابو داؤد شریف: ۱۲۳ / ۱، باب الدعاء بین السجدتین، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۵۰۔ ترمذی شریف: ۱ / ۲۳، باب ما بقول بین السجدتین، حدیث نمبر ۲۸۰۰۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں جہدوں کے درمیان یہ دعا پڑھتے تھے ”اللھم اغفر لی“۔ اے اللہ! مجھے بخش دیجئے، میرے دو پر رحم فرما، مجھے ہدایت عطا فرما، اور مجھے عافیت مرحمت فرما، اور مجھے روزی عطا فرما۔

تشریح اس حدیث میں ایک دعا مذکور ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دعا کو جہدوں کے درمیان جلسہ میں پڑھتے تھے، مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کو جلسہ میں پڑھنا تو نفل نمازوں سے متعلق ہے، یہ پھر یہ حدیث بہت ناموافق ہے، مومن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازوں کے جلسہ میں دعا نہیں پڑھتے تھے۔

باب السجود ابن ماجہ کی روایت میں یہاں ”فی صلاة اللیل“ کی قید ہے، معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول نفل نمازوں میں تھا، مین کسی نے فرض نماز میں بھی یہ دعا پڑھ لی، تو نماز مکروہ نہ ہوئی، حضرت مولانا نور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ میری رائے ہے کہ اس کو پڑھنا ہی بہتر ہے، ہر منہ میں بھی پڑھنا ہی بہتر قرار دیا گیا ہے۔

جلسہ میں پڑھی جانے والی دعاء

﴿۸۴۱﴾ وَعَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِي۔

(رواہ النسائی والدارمی)

حوالہ نسائی ۱۲۹۰ ۱، باب الدعاء بین السجدين، کتاب

التطبیق، حدیث نمبر ۱۰۹۰۔ دارمی: ۳۲۸، باب القول بین السجدين،

کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۲۴۔

ترجمہ۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم دونوں جہدوں کے درمیان یہ دعا پڑھتے "رب اغفر لی" اے میرے پروردگار مجھے معاف فرما، تے۔

تشریح اس حدیث میں بھی دونوں جہدوں کے درمیان جہدہ میں پڑھی جانے

وہ ایک دعا مذکور ہے حنفیہ کے نزدیک یہ دعائیں نوافل پر محمول ہیں، دیگر مہر کے نزدیک فرض میں بھی مسنون ہے حنفی میں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ پڑھنا بہتر ہے۔

رب اغفر لی جہدہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے بنا پر یہ

میں بھی یہ دعا مذکور ہے اس میں یہ کلمہ تیس مرتبہ مذکور ہے یعنی "رب اغفر لی، رب اغفر لی، رب اغفر لی، آج کل نمازوں میں تعدیل رکات سے کافی غفلت برتی جاتی ہے اس لیے اس دعا کا تمام بہت بہتر ہوگا، کہ دعا کا اہتمام ہوگا تو تعدیل رکات ٹوٹ جائے گی۔

﴿الفصل الثالث﴾

سجدہ میں جلد بازی کی ممانعت

﴿۸۴۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبَيْلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَقْرِهِ الْغُرَابَ
وَأَقْتِرَاشِ السَّبْعِ وَأَنْ يُؤْطِنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُؤْطِنُ
الْبَعِيرُ۔ (رواه ابو داؤد والسنائی والدارمی)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۱۲۵۰، ۱، باب الصلاة، حدیث نمبر ۸۶۲۔

سنائی شریف ۱۲۵۰، ۱، باب النهی عن نقرة الغراب، کتاب التطبيق،
حدیث نمبر ۱۱۱۱ دارمی ۳۴۸، ۱، باب النهی عن الاقتراش ونقرة الغراب،
حدیث نمبر ۱۳۲۳۔

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن شہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول مہم سلی اللہ علیہ وسلم نے کولے کے ٹھونگ مارنے اور رندوں کی طرح (باتھ)
پھیلانے سے منع فرمایا ہے اور اس بات سے بھی منع فرمایا ہے کہ کوئی مسجد میں یہی جگہ مقرر
کرے جیسے وٹ مقرر دیتا ہے۔

تشریح اس حدیث میں آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں سے منع فرمایا ہے
(۱) جگہ میں اس طرح جگہ کی نہ رنایا پنے جیسے کو چوٹی مارتا ہے جگہ مقرر و سون کے
باتھ رنایا پنے۔

(۲) جگہ رندوں کے باتھ پھیلا کر بیٹھنے کی طرح باتھ پھیلا کر جگہ نہ رنایا پنے، جگہ مذمت
حدیث میں جگہ کی جو مسنون کیفیت منقول ہوئی ہے، اس کے مطابق جگہ رنایا پنے۔

(۳) مسجد میں کسی خاص جگہ کو مقرر کر کے کسی جگہ بیٹھنا اور کسی جگہ نماز پڑھنا اور کسی جگہ کو
پنا حق سمجھنا یہ ممنوع ہے، مسجد نہ گھر ہے اس میں ہر شخص کو ہر جگہ بیٹھنے کی اجازت
ہے اور کوئی خاص کی کے نہیں ہے۔

نقرة عرب جگہ میں تخفیف کرنے میں مبالغہ رنایا پنے یعنی جس طرح

کو جلدی جلدی چونچیں مار مار کر، مانا چلتا ہے اس طرح سے جگہ میں سر زمین پر رکھ رکھاؤ، اٹھانے سے منع یہ ہے جگہ میں تبدیل کا پورا خیال رکھنا چاہئے ورنہ کم از کم تین مرتبہ طمیان سے تسبیح پڑھنا چاہئے، آپ نے ایک موقع پر فرمایا ”وإذا سجد فقل فی سجدہ سبحان ربی الاعلیٰ ثلاث مرات فقد تم سجدہ وذلک ادناہ۔“

و فتقرئ تسبیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رندوں کی طرح ہاتھ پھیلائے سے منع فرمایا ہے، نماز میں مرورِ حیات کی چیز نہیں ہے، ہند جس طرح رندوں کی زمین پر کہنیاں بچھا کر بیٹھتے ہیں اس طرح کہنیاں بچھا کر جگہ کرنے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منع فرمایا ہے، ایک موقع پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ولا یسطح حدکم درامیہ انبساط الکلب“ کتے کے پھیلائے کی طرح تم میں سے کوئی شخص اپنی کہنیاں نہ پھیلائے، ایک دوسرے موقع پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وارفع مرفقیہک“ اپنی کلا یاں اٹھائے رکھو خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جگہ کا معاملہ یہ تھا کہ ”اذا سجد لوشاء بھمة ان یمر بس یدیه لموت“ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جگہ کرتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں کے درمیان سے بری کا بچہ گزرنے چاہتا تو گزرتا تھا، یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھا کر رکھتے کہ بری کا بچہ مانی کے ہاتھوں کے درمیان سے گزرتا تھا۔

و اب یوضئ لرجل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے بھی منع فرمایا کہ کوئی شخص مسجد میں اپنی جگہ متعین کرے جس طرح وٹ پنے بندھنے کی جگہ پنے نے متعین کر لیتا ہے اسی طرح کسی جگہ کو خاص کر کے اسی جگہ نماز نہ پڑھنا چاہئے۔

اس ممانعت کی علت کو بیان کرتے ہوئے صاحبِ مرقاۃ لکھتے ہیں کہ یہ چیز شہرت و ریا کاری تک پہنچ دے گی جگہ متعین نہ کرنے میں ایک فیہد یہ بھی ہے کہ بہت سی جگہوں پر

بجہ ہوگا تو سب جہیں قیامت کے، نگوئی دیں گی، ورجہ متعین رنے میں یہ نقصان بھی ہے کہ رکوں دوسرے شخص میں جگہ بیٹھ جائے گا تو یہ اس کو وہاں سے اٹھائے گا ورنہ عمل غلط ہو رہے گا۔ یہ ہندو حضرت علیؑ کے ہندو مسلم نے جہ متعین رنے ہی سے منع فرمایا۔

دونوں سجدوں کے درمیان اقواء ممنوع ہے

﴿۸۴۳﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ۔ (رواہ الرمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۶۳، ۱، باب ما جاء فی کراهیۃ الاقواء فی السجود، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۲۸۲۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اے علیؑ میں تمہارے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے بھی وہ چیز ناپسند کرتا ہوں جو اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں تم دونوں سجدوں کے درمیان اقواء مت کرنا۔“

تشریح حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس امت کے حق میں نہایت شفیق ہیں کہ جو چیز اپنے لئے پسند فرماتے ہیں وہی چیز اس امت کے افراد کے لئے پسند فرماتے ہیں اور جس چیز کو اپنے لئے ناپسند کرتے ہیں وہی چیز اس امت کے افراد کے لئے بھی ناپسند فرماتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں جس سے اقواء یعنی کتے کی طرح بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

ترجمہ: حضرت طلح بن علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسولؐ نے فرمایا ”مذتبرک وتعالیٰ اس بندہ کی نماز کی طرف نگاہ نہیں فرماتے ہیں جو اپنی نماز کے رکوع و سجدوں میں اپنی پیچھے سیدھی نہیں کرتا۔“

تشریح: کھنٹی رو کی کا قبیلہ نوحفہ سے تعلق ہے۔

حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رکوع و سجود کے درمیان یعنی قومتہ میں تعذیل کا اہتمام کرنا چاہیے، ورنہ شخص اس سے غفلت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی نماز کی طرف توبہ کی نظر نہیں فرماتے ہیں۔

سجودوں میں ہاتھوں کے رکھنے کا بیان

﴿٨٤٥﴾ وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّئْنِ وَضَعَ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ إِذَا رَفَعَ فَلْيَرْفَعْهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الرَّجُلُ۔ (رواه مالک)

حوالہ: موطا امام مالک ۵۷، باب وضع الیدین علی مایو صع

علیہ فی السجود، کتب قصر الصلاة فی السفر بہ، حدیث نمبر ۶۰۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے تو اس کو پوچھئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی زمین پر ویں رکھے جہاں پیشانی رکھی ہے، جب اٹھے تو اس کو پوچھئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی اٹھا۔ اس وجہ سے کہ ہاتھ یہی سجدہ کرتے ہیں جیسے کہ چہرہ سجدہ کرتا ہے۔

تشریح: چہرہ کی طرح ہاتھوں کو بھی زمین پر سجدہ میں رکھنا چاہیے، نیز ہاتھوں کو

پیشانی کے برابر رکھا جائے، اور چہرے کی طرح ہاتھ بھی قبلہ رو رہیں۔

ذفع حضرت بن عمرؓ کے نام میں۔

وصع حسلہ یعنی جو شخص پیشانی رکھے گا ۱۰۰ رے۔

فدفع کعبہ یعنی ہاتھوں کو چہرے کے محاذ میں رکھے، یہی خفیہ کے

نزدیک قرار ہے، شوق کے نزدیک انھیں یہ ہے۔ دونوں ہاتھوں کو موڈھوں کے محاذ میں رکھے جائیں۔ (مرقات ۷۳۴)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب التشهد

رقم الحديث: ٨٣٦ ٥ ٨٥٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب التَّشَهُّدُ﴾

تَشَهُّد کا بیان

تَشَهُّد کے معنی تشہد کے معنی ہیں شہادت (کوئی) دینا، شہدائی کو دہونا، اس علم کا ظہار کرنا جو اس میں ہے، اور شہادت پکی خبر دینے کو کہتے ہیں کہ اس میں اس زبان کے ہاتھ سو۔
 صراح شریع میں ”تشہد“ الشہد ان لا الہ الا اللہ کو بھی کہتے ہیں، اور ”کو بھی تشہد“ کہتے ہیں جو نماز کے قعدہ میں پڑھا جاتا ہے یعنی تحیات، اور تحیات کو تشہد ہی مقبر سے کہا جاتا ہے۔ اس میں شہادتین کا کلمہ بھی ہوتا ہے، واضح رہے کہ تشہد کا حدیث ثبوت قعدہ پر ہوتا ہے ”وقعدہ تحیات کو بھی کہتے ہیں۔“

اس باب کے تحت جو حدیثیں ہیں ان میں نمازی کے تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ، ہاتھوں کو رنوں پر رکھنے کا طریقہ مذکور ہے نیز تشہد کے کلمات اور سہا پہ لگی سے شروع کرنے اور سہا پہ پر رکھ رکھنے اور اس صرح کی دیگر چند باتیں بھی مذکور ہیں، حادیث میں تشہد کے کلمات مختلف ہیں اس بات پر تمام مفتہما کا اتفاق ہے کہ جو کلمات بھی پڑھ لے جائیں جائز ہے، بہت امانت کے نزاعاً یہ عہدہ اللہ بن مسعود کا تشہد افضل ہے، حادیث باب کے تحت فضیلت کی وجوہات مذکور ہیں، لیکن جائز میں تشہد میں ”الشہد ان لا الہ“ کہنے کے وقت شروع ہا پہا پہ مسنون ہے۔

تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت

نمازی پناہیں سجھ کر سر پر بیٹھ جائے اور پاؤں پیر ہٹ کر رکے، دونوں پیروں کی ٹہلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رکھے، اپنے دونوں ہاتھوں کو رن پر رکھے، اور ٹہلیاں بچھا دے، یعنی جس جگہ پر پہلے سر پر چھوڑ کر رن پر رکھے تو ٹہلیاں کو بہم دے ورنہ دونوں پیروں کی طرف نکال دے، بعد ازاں میں صرف تشہد پڑھا جائے جب کہ تعدہ غیرہ میں تشہد، درود شریف و دعا پڑھی جائے، تشہد کا پڑھنا واجب ہے فرض نہیں ہے، مزید تفصیلات حادیث باب کے تحت مدحظ فرما میں۔

﴿الفصل الاول﴾

تشہد میں بیٹھنے کا بیان

﴿۸۴۶﴾ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إصْبَعَهُ الْيُمْنَى أَلْبَى تَلَى الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ بِاسِطَهَا عَلَيْهِمَا۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۱۶۱. باب صفة الجلوس، کتاب

المساجد، حدیث نمبر ۵۸۰۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول رم سلی اللہ علیہ وسلم جب تشہد میں بیٹھتے تو پنہا ہوں ہاتھ اپنے ہائیں گھٹنے پر رکھتے اور پنہا بنا ہاتھ اپنے دے گھٹنے پر رکھتے تھے، وہ اپنے ہاتھ کو ترپن کی حد کی طرح بند کرتے اور سہا پہ سے اشارہ کرتے اور یک رویت میں ہے کہ جب آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے، وہ اپنے ہاتھ کی س انگلی کو چو گونٹھے کے قریب ہے اٹھاتے اور اس کے ہاتھ دعا مانگتے اور ہا یں ہاتھ اپنی رنوں پر رکھ رہتے۔

تشریح اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ تیات پڑھتے وقت سہا پہ کے فریجہ اشارہ رناسنت ہے۔ سہا پہ سے اشارہ رنے کی صورتیں حدیث سے ثابت ہیں، حدیث باب سے جو صورت سمجھ میں آتی ہے، وہ یہ ہے کہ خضر بنصرہ، اور وسطی تینوں کو بند رکھا جائے، سہا پہ کو در زیا جائے اور باہم کو سہا پہ ن جر سے دیا جائے، اس صورت کو شونع رنچ مان عمل رت ہیں، آگے یک حدیث آ رہی ہے، اس سے سہا پہ سے اشارہ رنے کا یہ طریقہ مذکور ہے کہ خضر و بنصرہ کو بند رکھا جائے اور وسطی و باہم کا سلقہ بنایا جائے، اور سہا پہ کو در زیا جائے، خضر کے نزدیک یہی صورت رنچ ہے ہند اناف کی پر عمل رت ہیں۔

و حقد ثلاثہ و حمس و اشارہ و سببہ تشہد میں بیٹھنے کے بعد تیات پڑھتے ہوئے جب مصلیٰ "لا الہ" پر پہنچے گا تو سہا پہ نگلی یعنی گونٹھے کے بغل و نی انگلی نما ر اشارہ رے گا یہ اشارہ رناسنت مستمرہ سے ثابت ہے، حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم اس پر عمل رت تھے۔

اگشت شہادت کو سبابہ کہنے کی وجہ

سوال گلوٹھے کے بغل وں نگلی و سہابیوں کہتے ہیں؟

جواب حافظ بن حجر نے یہ بات لکھی ہے کہ مخنف سے جملگز اُترتے وقت گان، میر سی نگلی سے دشمن کی جانب اشارہ کیا جاتا ہے اس وجہ سے اس کا نام "سہابہ" پڑ گیا، اس کا نام "مسبحہ" بھی ہے کیوں کہ اس کے ذریعہ توبہ و رستہ تھان کی پائی کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے ورنہ توبہ کی بیون رناتسبح ہے ہند اس نگلی کو "مسبحہ" بھی کہا جاتا ہے، ورنہ تحت میں کلمہ شہادت پر اس نگلی کو ٹھہرا کر اشارہ کیا جاتا ہے اس لئے اس کو اگشت شہادت بھی کہا جاتا ہے

اشارہ بالسبابہ کا طریقہ

سوال شہادت کی نگلی تحت پر ہتھ وقت کس کلمہ پر ٹھانی جائے، تاکہ توبہ کے بارے میں قوس، فعل کے مطابق ہو جائے، ہمارے نزدیک "لا الہ" کہتے وقت نگلی ٹھانی جائے اور "الا للہ" پر رکھی جائے کی وجہ یہ ہے کہ نگلی کے مناسب رفع یعنی ٹھانا ہے، ورنہ ثبات کے مناسب رکھنا ہے ورنہ اس صورت میں قوس و فعل کے درمیان حقیقی منسوبیت ہے۔

ضروری وضاحت: فتح القدیر میں یہ بات لکھی ہے کہ منہ مذہب سے "الا للہ" پر وضع نہ کر نہیں ہے، البتہ شمس، مہر صوفی نے یہ بات نقل کی ہے بعد میں چہر دوسرے لوگوں نے بھی اس قوس کو تختہ رسیا ہے روایت سے تو بلائے اشارہ کی تا یہ ہوتی ہے، مشائخ شریف کی روایت ہے "نہ رفع اصبعہ لہ، یتہ یحمر کھما مدعو لہا"

نیز یود کی روایت میں ہے ”کان یشیر باصبعہ واتبعہا بصرہ“ اس کے علاوہ
مرد ہب کے درمیان یہ اختلاف موجود ہے کہ شامہ رنے میں شہادت کی نگلی کو
حرکت دیتے رہیں گے یا نہیں، حنفیہ حرکت دینے کے قائل نہیں ہیں، مالکیہ کے
نزدیک تحریک افضل ہے تو یہ تحریک و مد متحرک کا اختلاف ہے وقت تو ہوگا جب بقائے
شامہ کے قوس کو اختیار کیا جائے، مزید برآں یہ روایت میں آئے غلط ہیں
”یدعوہا“ شامہ رت ہوئے منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا مانگتے تھے ردعا
کے معنی معنی نہ جائیں تو تشہد میں دعا مانگنا شامہ رت کے بعد مانگی جاتی ہے،
”اللہم انی ظلمت نفسی الحج“ کے غلط ترجمے کی صورت میں حاصل
یہ نکلے گا کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم دعا کے وقت تک شامہ کو باقی رکھتے تھے۔

انگلی اٹھانے کی مقدار

سوال شامہ رنے میں انگلی کتنی مقدار چھانی جائے گی؟
جواب تین انگلی چھانی جائے گی کہ سامان کی طرف شامہ ہونے کے ساتھ قدم کی طرف
بھی رخ رہے ہا اکل اس طور پر سیدھی نہ کی جائے کہ رخ سامان ہی کی طرف
ہو جائے قبلہ کی طرف ہا اکل ہی نہ رہے، سامان میں (صفحہ نمبر ۱۷۳) پر روایت کے
غائبیوں میں، ”اشار باصبعہ التی تلی الایہام فی القلہ“ معوم ہو کہ
شامہ قبلہ کی جانب ہونا چاہیے۔

ترپن کا عقد

سوال حدیث میں ہے کہ شامہ رتے وقت منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ترپن کا عقد بناتے
تھے، ترپن کا عقد کس طرح بنایا جائے گا۔
جواب اصل بات یہ ہے کہ نگلیوں کو یک خاص انداز پر کھینچنے سے ترپن متعین

ہوتی ہے، اس کے ساتھ صوں مقرر ہیں، کہ کس نگلی کو سر بند کرنے کے کون باندھنا ہے، اس کے لئے ”عقد امانل“ کے عنوان سے مستقل کتابیں ہیں، اس میں اس کے صوں لکھے ہوئے ہیں، جہاں تک ترپن کے بعد کا معاملہ ہے تو وہ اس طور پر بنتا ہے کہ ”حصر، صصر، وسطی“ یعنی سب سے چھوٹی نگلی اس کے بعد دو ور پھر اس کے بعد دو یعنی درمیان کی نگلی یہ تینوں ٹھکیں بند کر لی جائیں، چوتھی یعنی شہادت کی نگلی بھی رکھی جائے اور گونگھے کے سرے کو شہادت کی نگلی کی جڑ میں رکھا جائے اس صورت میں ترپن کا عقد بن جاتا ہے۔

حلقہ بنانے میں حنفیہ کا طریقہ اور ان کا مسئلہ

اشکال حدیث باب میں جس بند زت ٹھکیں بند کر کے شہادت کی نگلی اٹھانے کا ذکر ہے حنفیوں اس طور پر عمل نہیں کرتے وہ یہ یوں کرتے ہیں اور جس طرح وہ ٹھکیں بند کر کے شہادت کی نگلی بند کرتے ہیں اس کو یہ کہتے ہیں۔

جواب جی ہاں حدیث باب میں جس طرح وہ ٹھکیں کھونے بند کرنے کا بیان ہے حنفیوں اس سے کچھ مختلف طور پر عمل کرتے ہیں اور حنفیوں کا عمل بھی حدیث سے ثابت ہے، گئے فصل ثانی میں جو پہلی حدیث ہے، اس میں جو طریقہ بیان کیا ہوا ہے حنفیوں ہی طریقہ پر عمل کرتے ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ چھوٹی نگلی اور اس کے بعد کی نگلی بند کر کے شہادت کی نگلی بھی رکھی جائے اور گونگھے کے سرے کو درمیان کی نگلی کے سرے پر اس طور پر رکھا جائے گا کہ ان دونوں ٹھکیں کا حلقہ بن جائے گا اس طرح ٹھکیں کھونے بند کرنے سے رو یہ بنتا ہے وہ ”نئے“ کا سردی رہا ہے، خود صمد کل مبیہ ہے کہ حدیث باب میں جو طریقہ بیان ہوا وہ بھی درست

ہے اور اس کے مطابق شفع عمل رت میں درجے فص ثانی میں جو طریقہ مذکور ہے وہ بھی صحیح ہے اس کے مطابق حناف عمل رت میں رسول بدستنی بدعیہ و سلم نے مختلف وقت میں مختلف طرح عمل کیا ہے۔

شہادت کی انگلی اٹھانے کا طریقہ

﴿۸۴۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى قَعْدِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى قَعْدِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةِ وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى إِصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيُلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم ص ۲۱۶ ج ۱، باب صفۃ الحلووس، کتاب المساحد،

حدیث نمبر ۵۷۹۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل بدعیہ و سلم مقدم میں، عمامہ لگنے (یعنی تحیات وغیرہ پڑھنے) کے سے جب بیٹھتے تو اپنے دہنے ہاتھ کو پٹی، تن رن پر رکھتے، ورپنے ہائیں ہاتھ کو بائیں میں رن پر رکھتے اور اپنی سہا پہنگلی سے شام رت ورپنے گونٹے کو پٹی، رمیونی نگلی پر رکھتے تھے، اور کبھی بھی اپنے ہائیں ہاتھ۔ پنہا پل گھٹن پڑ پیتے تھے۔

تشریح اس حدیث میں بھی ظہر شہادت کے وقت نگلی گھٹنے کا وہی طریقہ مذکور ہے جو ہاتھ حدیث میں تفصیل سے مذکور چکا ہے۔

ن قعد یدحو تحیات وغیرہ قعدہ میں پڑھتے تھے، ان کو دعا بہت عامہ
طبی سمجھتے ہیں اس کو دعا اس وجہ سے کہ یہ دعا یہ کلمہ پر مشتمل ہے، اس وجہ سے کہ تحیات
میں "السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علیہا وعلیٰ عباد
اللہ الصالحین" کلمات ہیں جو کہ درحقیقت دعائی ہیں۔

وصع لہامہ حتی صعبہ لوسطی اپنے گلوں کو پنی بیچ
کی نگلی پر رکھتے، ان جڑات ہیں کہ جب تہجد کے ت بیچتے تو وقت گلوں کو درمیان
نگلی کا سلقہ بنا دیتے تھے ہم کہتے ہیں کہ قابل عتاب بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
شہادت کی نگلی سے شاد رت وقت گلوں کو درمیان نگلی کا سلقہ بنا دیتے تھے۔ (مرقات
ص ۳۲۵ ج ۲)

ویدفعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی نہیں ہٹائیں ہاتھ سے ہیں گھٹا پڑتے تھے،
اصل سنت تو یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ہتھیلیاں رن پر رکھتے تھے۔

قعدہ میں التحیات پڑھنے کا ذکر

﴿۸۳۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامُ
عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِئِيلَ السَّلَامُ عَلَى مِيكَائِيلَ
السَّلَامُ عَلَى قُلَانٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ
عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا
جَلَسَ أَخَذَكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَتَرَكَا اللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى
عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ فَإِنَّهُ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَعَجِبُهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُوهُ۔ (متفق عليه)

حوالہ۔ بخاری شریف ۹۴۰۰، ۲، باب اسلام اسم من اسماء الله

تعالیٰ، کتاب الاستدان، حدیث نمبر ۶۲۳۰۔ مسلم شریف: ۳/۱۷۱، باب
الشہد فی الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۰۲۰۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم
حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ نہ پڑھتے تھے تو ہم (قعدہ میں) یہ پڑھتے تھے
”السلام علی اللہ قبل عبادہ، السلام علی حبیبین السلام علی میکانیل،
السلام علی فلاں“ اللہ تعالیٰ پر سلام ہوں گے بندوں پر سلام سے پہلے، حبیب میں پر سلام
ہوں، میکانیل پر سلام ہو ورفلاں پر سلام ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (یک مرتبہ) جب نماز
سے فارغ ہوئے تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا ”اللہ پر سلام ہو، امت ہو، یہوں کہ اللہ تعالیٰ
تو خود ہی سلام میں، چنانچہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز میں بیٹھتا تو یہ ہے ”قیامت اللہ“۔
تمام قومیں عبادتیں و تمام بنی عبادتیں و تمام ماں عبادتیں اللہ ہی کے ہوتے ہیں۔
صلی اللہ علیہ وسلم آپ پر سلام ہو ورنہ ان رحمتیں و برکتیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
ناز ہوں و رہم پر بھی و تمام اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو کیونکہ جو شخص یہ کلمات کہتا
ہے تو اس کی برکت زمین و آسمان میں ہر نیک شخص کو پہنچتی ہے میں گوئی دیتا ہوں کہ اللہ
سے ہر کوئی معبود نہیں ہے ورنہ گوئی دیتا ہوں میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے
بندے و اس کے رسول ہیں“ پھر فرمایا کہ اس کے بعد بندہ کو جو دعاء چھٹی گئی اس کو

اختیار اور بندت ہے۔

تشریح جس نے احدکم فدیقا اس سے معلوم ہو کہ شہد کا پڑھنا واجب ہے، ”التحیات“ سے مرد و عورت کو یہ ہیں ”الصلوات“ سے مرد و عورت دونوں میں، اور ”الطیبات“ سے مرد و عورت دونوں ہیں، السلام علیک۔ ایک مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ سیدہ بنت جحش کا نام ہے اور یہاں مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا نام ہو اور یہی کہتے ہیں کہ سیدہ بنت جحش کے معنی میں ہے، اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجیو و تمام نیت سے محفوظ ہوئیں۔

عبد صالح سے مراد

عبد صالح صاف وہ ہے جسے گاجو اللہ و اس کے بندوں کے حقوق ماحقہ...
مرنے والے ہو یک قوس یہ ہے کہ اس سے مرد و عورت دونوں کا مراد ہے۔

تحفہ معراج

بن ملک نے روایت نقل کی ہے کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معراج میں تشریف لے گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی تعریف و کلمات سے کی (التحیات للہ والصلوات والطیبات) تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”السلام علیک ایہا السی ورحمة اللہ وبرکاتہ“ آپ نے فرمایا ”علیہا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین“ جبرئیل علیہ السلام نے کہا ”اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدًا عبدہ ورسولہ“ اس سے یہ بات بھی ظاہر ہوئی کہ ”السلام علیک“ خطاب کے صیغہ کے ساتھ و درحقیقت مسلمانوں کو معراج یعنی نماز کے خیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج کا بطور حکایت نہ رہے۔ (تلخیص مرثعات ۳۳۰-۳۳۱)

السلام علیک کی وجہ

سوال - السلام علیک ایہا النبی - میں کلام کا سبق و سبق تو اس بات کا تقاضا ہے کہ یہاں حضور کا بیغ نہ ہو بدنامی کا صیغہ ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماننے موجوہ بھی نہیں تو خطاب سے عدم کیوں بھیجا جاتا ہے۔

جواب - مہربانی فرماتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس لحاظ کے، رچیدہ صبیحہ کو تعلیم دیتے تھے ہم اس کے مکلف ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں یہی لفظ وارد ہوئے ہیں لہذا ہم اسی کے مکلف ہیں۔

تشہد کے بارے میں اختلافِ ائمہ

صل میں تشہد کے الفاظ مختلف وارد ہوئے ہیں، لہذا کون سا تشہد پڑھا جائے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف صرف ویت میں ہے، جو زور دہم جو ز میں نہیں ہے، لہذا جو تشہد پڑھا جائے کافی ہوگا بسم تشہد کے کلمات نقل کرتے ہیں۔

(۱) حضرت عمرؓ سے ایک تشہد پڑھ کر دیا گیا ہے "التحیات للہ الراحات الطیبات الصلوٰات للہ الحج" (مواظع ما رواہ) ما رواہ ابی شیبہ عمر گوہر تہج ویت ہیں اور اس کو فضل بتاتے ہیں یہ تشہد عمرؓ سے لے کلمات سے بھی منقول ہے، مثلاً یہ کلمات بھی منقول ہیں "التحیات للہ والصلوات للہ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ"۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ سے ایک تشہد پڑھ کر منقول ہے "التحیات المارکات الحج" جو کل حدیث میں مذکور ہے اس تشہد کو امام شافعیؒ فضل قرار دیتے ہیں۔

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک شہید منتوں ہے یہ وہی شہید ہے جو حدیث باب میں موجود ہے اور اس کو ہم نوگ نمازوں میں پڑھتے ہیں اس شہید کو امام بخاریؒ اور ایک روایت کے مطابق امام محمدؒ افضل قبر دیتے ہیں۔

تشہد ابن مسعودؓ کی وجوہ ترجیح حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی وجوہ ترجیح کثیر ہیں ہم چند نقل کرتے ہیں۔

(۱) حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو نقل کرنے والے روایت ایک طرح کے الفاظ پر متفق ہیں، جب کہ دیگر صحابہؓ کے تشہد کو نقل کرتے والے روایت الفاظ کے اختلاف کے ساتھ نقل کرتے ہیں۔

(۲) حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے شہد میں مرکا ہی نہیں۔

(۳) حضور سلیٰ مد علیہ وسلم نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو سُنھانے کے لئے حضرت اُبد اللہ کو متعین کیا تھا جب کہ دیگر تشہدوں کو یہ نصیحت حاصل نہیں ہے۔

(۴) یہ تشہد وہ ہے جو محض سنت سنن علیہ وسلم کو معراج کے موقع پر عطا ہو جس کی تفصیل گذشتہ سطور میں نظر چلی ہے۔

نیز حضرت عبد بن مسعودؓ روایت "مسلسل لأحد البد" ہے جس سے کثرت ہمت کا اندازہ ہوتا ہے چنانچہ ماموہ حنیفہ فرماتے ہیں کہ حماد نے میرے ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد سکھایا، حماد فرماتے ہیں کہ یریم نے میرے ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، یریم کہتے ہیں کہ حضرت عاتقہؓ نے میرے ہاتھ پکڑ کر مجھے سکھایا، عاتقہؓ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عبد بن مسعودؓ نے میرے ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، حضرت بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تشہد سکھانا

﴿۸۴۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ الْغَيْبِ وَلَا مِثْلَ رَوَاهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنِ التِّرْمِذِيِّ۔

حوالہ مسلم شریف ۱/۱۷۴، باب التشہد فی الصلاة، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۳۔ ترمذی شریف ۱/۲۵، باب ما جاء فی التشہد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۹۰۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس طرح تشہد سکھاتے تھے، جیسے قرآن کریم کی عادت سکھاتے تھے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے "التحیات للہ" تمام بابرکتوں و جانی و مادی مہمیں اللہ ہی کے لئے ہیں۔ آپ پر سلام ہو اے نبی! (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اللہ کی رحمت و برکت ہو، سلام ہم پر اور اللہ کے پیغمبروں پر، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ

کے رسول ہیں (مسم) صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں صحیحین میں ورجمع بین الصحیحین میں "سلام علیک" و "سلام علیا" بغیر نماز کے نہیں پایا میں اس کو تندی سے صاحب جامع اسوں نے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں وہ شہد مذکور ہے جو حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے حنفیہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے شہد کو فضل قرطبیؒ نے رد کر کے کہا کہ یہ عبد اللہ بن مسعودؓ کے شہد کی وجہ ترجیح مابعد حدیث میں گنجی ہیں۔

یعمدہ تشہد حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے شہد میں یہ بات ہے کہ حضور مصلیٰ اللہ علیہ وسلم ہمیں قرآن کی سورت کی طرح سکھاتے تھے۔

مسند احمد بن حنبلہ میں دو روایات ہیں ایک وہ ترجیح میں ہے دوسری ہے ابن عباسؓ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے روایت کردہ شہد کی فوقیت معلوم ہوتی ہے۔

مصافحہ بالیدین

اس حدیث سے مصافحہ بالیدین وہاں ہے مصافحہ کا ثبوت بھی ملتا ہے۔

وہم حدیث مؤلف مشکوٰۃ نے اس عبارت سے صاحب مصابیح پر شہاد کیا ہے کہ نبی نے "سلام علیک" و "سلام علیا" بغیر نماز کے نقل کیا ہے اور یہ بخاری و مسلم کی میں بھی نہیں ہے، ہند اس روایت کو نقلوں میں نہ کرنا مناسب نہیں ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا

﴿۸۵۰﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُصَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا جَلَسَ فَأَقْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُسْرَى وَمَدَّ مِرْقَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ بِنَتْنِ وَخَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ إصْبَعَهُ قَرَأْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا۔ (رواه أبو داؤد والترمذی)

حوالہ۔ أبو داؤد شریف ۱/۱۳۸، باب کیف الجلوس فی التشہد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۵۷۔ درامی: ۲۶۲، باب صفة الصلاة علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۵۔

ترجمہ حضرت وائل بن حصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ربی رحمۃ اللہ علیہ وسلم بیٹھتے تو اپنا پایاں چیر کھینچتے اور اپنا ہاتھ کو پٹی ہاتھیں ران پر رکھتے اور پٹی دہن تک دہن پر لگ رکھتے اور دونوں انگلیاں بند رکھتے اور ایک حلقہ بنا دیتے پھر پٹی نکلی نکلتی، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انگلی کو حرکت دے رہے ہیں، اور اشارہ فرما رہے ہیں۔

تشریح فریضہ یحرم کھانسی حدیث سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کے وقت انگلی کو دیکھیں ہاتھیں حرکت دیتے تھے، یہی مالک کا

مذہب بھی ہے، جمہور کا مذہب یہ ہے کہ شہرہ کے وقت نگلی کو حرکت نہیں دینی جائے گی اس کی تائید نگلی حدیث سے ہو رہی ہے ”کان السی صلی اللہ علیہ وسلم یسیر بصرہ اذا دعا ولا یحرکھا“ معصوم ہو کہ ”حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہرہ کے وقت نگلی کو حرکت نہیں دیتے تھے، دونوں حدیثوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ تحریک سے مراد عین شہرہ ہی ہے، کیونکہ بغیر تحریک کے شہرہ ہو گا ہی نہیں، شہرہ کے لئے نگلی اٹھانے اور کھینچنے کو تحریک کہا گیا ہے تو جس نے حرکت، یعنی اتارنا یا اٹھانے کی مراد یہی شہرہ کے لئے نگلی اٹھانا اور رکھنا ہے اور جس نے حرکت کی نفی کی ہے اس کی مراد شہرہ رت کے وقت نگلی کو بائیں یا دائیں حرکت دینے کی نفی ہے۔ (وہد سہ)

اشارہ کے وقت نگلی کو حرکت نہ دینا

﴿۸۵۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِيرُ بِبَصَرِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يَحْرُكُهَا۔ (رواه أبو داؤد والنسائي وزاد أبو داؤد ولا يعاود بصره اشارتہ)

حوالہ أبو داؤد شریف ۱۴۱۰ ۱، باب الاشارة في التشهد، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۹۰۔ نسائی ۱۴۲ ۱، باب بسط اليسرى على الركبة، كتاب السهو، حدیث نمبر ۱۴۶۹۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شہرہ رت تو نگلی سے شہرہ رت، عین نگلی کو ہلاتے نہیں

تھے، (بود و، ثانی) بود و نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ ”حضرت سہلیؓ مدنیہ وسلم کی نذر شمارہ سے تجاوز نہ کرتی تھی۔“

تشریح ولایح و زبصرہ ”حضرت سہلیؓ مدنیہ وسلم کی نگاہ شہادت کی انگلی پر مرکوز رہتی تھی تاہم تومید کا مضمون، ہن میں پورے طور پر متحضر رہے، بعض وگ، شمارہ کے وقت سمان کی طرف دیکھتے ہیں وہ درست نہیں ہے، حدیث پاک میں صحت ہے کہ شمارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہیں دینا جائے۔“ یہی جمہور کا مذہب ہے۔

اشارہ ایک انگلی سے کیا جائے

﴿۸۵۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِإِسْبَعِيهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْذُ اجْذُ۔ (رواہ الترمذی النسائی و البیہقی فی الدعوات الکبیر)

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۶۰، ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۵۵۷۔ نسائی شریف ۱۲۲، ۱، باب النهی عن الاشارة باصبعین، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۷۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب تشہد میں پٹی دو ٹکڑیوں سے شمارہ کرتے تھے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ایک انگلی سے شمارہ کرو، ایک انگلی سے شمارہ کرو۔“ (ترمذی، ثانی) یہی نے دعوتِ بصر میں یہ روایت نقل کی ہے۔

تشریح تحیت میں کلمہ شہادت کے تلفظ کے وقت جب شامہ میا جائے تو صرف ایک نگلی "مسحہ" سے شامہ میا جائے، دو نگلیوں سے شامہ نہ میا جائے یک صاحب نے دو نگلیوں سے شامہ میا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔
ان وحلا - سعد بن ابی وقاص مراد ہیں، سنی و یو، و دو کی یک رویت میں ان کے نام کی صراحت ہے۔

اخذ یک نگلی سے شامہ مرو، وجہ یہ بھی ہے کہ یہ شامہ اللہ کی وحدانیت کی طرف ہے، تو اس کو یک نگلی سے ہی ہونا چاہئے، دونوں نگلیوں سے شامہ لرنے میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی طرف شامہ نہیں ہو پائے گا، اللہ ذات کے اعتبار سے بھی اللہ کا کوئی ثانی نہیں ہے صفات کے اعتبار سے بھی اللہ کا کوئی ثانی نہیں ہے، شاید یہی وجہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "اخذ احد" مکرر فرمایا ہے وہ اپنی ذات میں بھی کیا ہے و صفات میں بھی کیا ہے۔

قعدہ میں ہاتھ ٹیک کر بیٹھنا منع ہے

﴿۸۵۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ - (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ نَهَى أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا نَهَضَ فِي الصَّلَاةِ)

حوالہ مسند احمد ۱۴/۲، أبو داؤد ۱/۱۴۲، باب کراہیۃ

الاعتماد علی الید، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۹۹۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اپنے ہاتھ پر ٹیپ گا رہے تھے سے آدمی کو منع کیا ہے۔ اور وہ آدمی ایک رویت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ہاتھ ٹیپ کر اٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح وہو معتمد علیہ مطبوعہ ہے کہ قعدہ میں بیٹھتے وقت ہاتھ زمین پر ٹیپ نہ بیٹھنا پڑے۔

واللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قعدہ سے اٹھتے وقت زمین پر ہاتھ ٹیپ کی بھی منع فرمائی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے، ہٹے ہوئے میں ہاتھوں پر ہاتھ رکھ کر ہٹے، ہونا پڑا ہے، ہر صاحب کا ایک مذہب ہے اور اس حدیث باب ہے اس طرح حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے "کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی الصلاة عسی صدور قدمیه" ہر شامی کے نزاع قعدہ سے ہٹے ہوئے وقت زمین پر ہاتھ ٹیپ جائیں گے ان کی دلیل یہ حدیث ہے "روى مالک بن حويرث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمد علی بديه علی الارض" خفہ تے ہیں کہ یہ حدیث یہ تو یقیناً جواز پر محمول ہے، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھنے کی حالت پر محمول ہے، دونوں روایتوں میں ایک کو چھوڑنا اور دوسری پر عمل کرنے سے بہتر یہ ہے کہ ایک میں تاویل کرنی جائے تاکہ دونوں پر عمل ہو جائے۔ (تلخیص مرقاۃ، ۲۳۵)

قعدہ اولیٰ میں بیٹھنا

﴿۸۵۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ

كَانَهُ عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ۔ (رواہ الترمذی وأبو داؤد والنسائی)

حوالہ: أبو داؤد ۱۱۴۳/۱، باب فی تحفیف القعود، کتاب الصلاة،

حدیث نمبر ۹۹۵۔ ترمذی شریف ۸۵/۱، باب ماجاء فی مقدار القعود، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۳۶۶۔ نسائی ۱۲۳/۲، باب التحفیف فی التشہد الاول،

حدیث نمبر ۱۱۷۵۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں پڑھیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ جلدی سے اٹھ کھڑے ہوئے جیسے نرم پتھر پر ٹپکے ہوئے ہوں۔

تشریح فی رکعتیں لا ونس حدیث کے متن کے مطابق محدثین فرماتے ہیں۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قعدہ دن کو مختصر کرتے تھے وہ جلدی تیسری رکعت کے سے کھڑے ہو جاتے جیسے نرم پتھر پر بیٹھتے ہیں وصل نہ کیا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف نیت پڑھا کھڑے ہو جاتے تھے، دو قعدہ میں نہیں پڑھتے تھے۔

(۲) دوسرے مطلب یہ ہے کہ یہاں ”رکعتیں اولیں“ سے مراد پہلی و تیسری رکعت ہے اس صورت میں وصل یہ نکلے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت کے سے کھڑے ہوتے، یا تیسری رکعت کے بعد چوتھی کے سے کھڑے ہوتے، تو جلدی کھڑے ہو جاتے جیسے نرم پتھر پر ہیں اس مطلب سے جاسہ سترحت کی نفی ہو جائے گی کیونکہ دوسرے جگہ سے جلد پہلی و تیسری رکعت ہی میں جاسہ سترحت کے بعض حضرات قائل ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

ایک اور ”التحیات“

﴿۸۵۵﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيَّاهُ أَتَاهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ۔ (رواه النسائي)

حوالہ نسائی ۱۳۲۰، باب نوع آخر من التشہد، کتاب

النطبق، حدیث نمبر ۱۱۷۵۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس طرح تشہد پڑھاتے تھے جیسے قرآن کریم کی سورت پڑھتے تھے، (تشہد کے الفاظ یہ ہیں) ”بسم اللہ وبالله التحیات“ اللہ کے نام سے اور اللہ کی توفیق سے شروع کرتا ہوں، تمام قوی، ہائیں، چائی، ہائیں، ہائیں، ہائیں، ہائیں، سب ساداتی ہو، منجھڑت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے اللہ کے نبی، اور اللہ کی رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ کی برکت ہو، ساداتی ہو تم پر اور اللہ کے ایک بندوں پر، میں کوئی، تمہیں کوئی، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اللہ سے جنت مانگتا ہوں

اور جنہم سے پناہ پڑتا ہوں۔

تشریح: تشہد کے لحاظ چھ غوات کے ساتھ بہت طرق سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں یمن، نترم میں حضرت عبد اللہ بن مسعود کا روایت کردہ تشہد کئی وجوہات سے راجح ہے، تفصیل گزشتہ حدیث میں نثر چلی ہے، امام بخاری نے علاوہ بعض محدثین کے تشہد بن عباس کو فضل قرادی نے، حدیث باب کے تشہد کے لحاظ عبد اللہ بن عباس کے تشہد کے بہت قریب ہیں بعض محدثین نے حضرت عمر بن خطاب کے روایت کردہ تشہد کو فضل قرادی نے۔

بسم اللہ ونعمہ من غلات کے روایت کرنے میں حضرت چارہ تھی اللہ عنہ منہ ہیں حضرت عبد اللہ بن مسعود کے تشہد میں دو کا اضافہ ہے اس تشہد میں اس کے علاوہ جو تشہد بھی ہیں ان میں دو نہیں ہے، دو کا اضافہ تجدید کلام کے ساتھ ہوتا ہے اس کے تشہد کے یہ کلمہ کی عظمت مستقلاً یہ دھور پر ثابت ہو رہی ہے تو عبد اللہ بن مسعود کے تشہد کی عظمت، میر تشہدات پر ہاں طور بھی ثابت ہوئی۔

شہادت کی انگلی کا اشارہ شیطان پر سخت ہے

﴿۸۵۶﴾ وَعَنْ نَافِعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِأُصْبَعِهِ وَاتَّبَعَهَا بَعْرَهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ يَعْنِي السَّبَّابَةَ۔ (رواہ أحمد)

حوالہ مسند احمد ۲/۱۱۹

ترجمہ حضرت نافع زمرہ مدعیہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب نماز کے لئے بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ لیتے اور پٹی نگلی سے شامہ رست، درپٹی نغری کی نگلی پر رکھتے اور بت کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ یعنی شہادت کی نگلی سے شامہ شیطان پر وہ ہے سے زیادہ سخت ہے۔

تشریح شیطان انسان کا کھد ہوا دشمن ہے انسان غر و شرک کی گمراہی میں پڑا ہوا ہے تو اس کو بحد مسرت ہوتی ہے اور جب وہ بیٹھتا ہے کہ بندہ نماز پڑھ رہا ہے اللہ کی وحدانیت کا عترف کر رہا ہے اور پھر نگلی کے شامہ سے بند کے ہاتھ تمام قوتوں کا کارگر کے سرف اللہ کو رب تسلیم کر رہا ہے تو یہ بات شیطان کو سخت تکلیف میں مبتلا کر دیتی ہے اور یہ ایسی تکلیف ہے جو تیر و تنہا سے زیادہ سخت ہوتی ہے۔

معلوم ہو کہ اس شامہ میں جہاں ایک طرف اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا قرا کر کے اللہ کی حمد بیان ہوتی ہے وہیں شیطان کی مذمت بھی ہوتی ہے۔

التحیات آہستہ پڑھنا

﴿۸۵۷﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَأَنِّي

يَقُولُ مِنَ السُّنَّةِ إِخْفَاءُ التَّشَهُّدِ۔ (رواہ أبو داؤد و الترمذی وقال هذا

حدیث حسن غریب)

حوالہ أبو داؤد شریف ۱۲۲۰، باب اخفاء التشہد، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۹۸۶۔ برمدی شریف ۱۶۵، باب ما جاء انه یحیی

التشہد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۹۱۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الصلاة على النبي ﷺ وفضلها

رقم الحديث: ١٨٥٨ ٥ ١٨٤٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الصلاة على النبي ﷺ وفضلها

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے اور اس کی فضیلت کا بیان

دور دشریف کے فضائل

س میں سب سے ہم در سب سے مقدم تو خود حق تعالیٰ شانہ جل جلالہ عزوجل کا پاک
ارشاد اور حکم ہے، چنانچہ قرآن پاک میں ارشاد ہے۔

اب اللہ وملتکنا یصلون	ب شک اللہ تعالیٰ در س کے فرشتے
علی السی یا ایہا الدین امنوا	رحمت بھیجتے ہیں پیغمبر ﷺ پر، اے بیان
صلوا علیہ وسلموا تسلیما	و اتم بھی محضرت ﷺ پر رحمت بھیجی کرو،
پا ۲۲۵، رکوع ۳	در ثوب سدر بھیجی کرو۔ (یاں ۱۲۳)

فائدہ حق تعالیٰ شانہ نے قرآن پاک میں بہت سے حکام ارشاد فرمائے، نماز،
روزہ، حج وغیرہ در بہت سے نبیاء و مرسلین علیہم السلام کی توصیفیں و ترغیبات بھی فرمائیں، ان
کے بہت سے مکرر ورم بھی فرمائے، حضرت مصلیٰ پنا و علیہ صلوٰۃ و سلام کو پیدا فرمایا تو
فرشتوں کو حکم فرمایا کہ ان کو جہدہ یہاں سے، یہاں کسی حکم یا کسی مکرر ورم میں یہ نہیں فرمایا کہ

میں بھی یہ کام کرتا ہوں تم بھی کرو، یہ سر زعفرانید کوئین خروا مسلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے کہ بند جل شانہ نے صدقہ کی نسبت وہ اپنی طرف سے کہ جس کے بعد اپنے پاک فرشتوں کی طرف رہنے کے بعد مسلمانوں کو حکم فرمایا کہ اللہ ورس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں گے مومنوں تم بھی درود بھیجو، اس سے بڑھ کر درود یہ فصیلت ہوگی کہ اس عمل میں اللہ ورس کے فرشتوں کے ہاتھ مومنین کی شریعت ہے، پھر عربی دس حضرت جانتے ہیں کہ سیت شریفہ کو حفظ "ان" کے ہاتھ فرمایا جو نہایت تاکید پر، مت کرتا ہے درصیغہ مضارع کے ہاتھ، رفرمایا جو استمر اور دوام پر، مت کرتا ہے، یعنی یہ قطعی چیز ہے کہ اللہ ورس کے فرشتے ہمیشہ درود بھیجتے رہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر، مد مدہ منی کی لکھتے ہیں کہ سیت شریفہ مضارع کے صیغہ کے ہاتھ جو دامت رہنے والے ہے استمر اور دوام پر، مت کرتی ہے اس بات پر کہ اللہ ورس کے فرشتے ہمیشہ درود بھیجتے رہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

درود کا مطلب

صاحب روح بیان لکھتے ہیں

بعض علماء نے یہاں ہے کہ اللہ کے درود بھیجنے کا مطلب حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود تک پہنچانا ہے ورواقہ مقدم شفاعت ہے ورنہ لگے کہ درود کا مطلب ان کی دعا کرنا ہے، حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادتی مرتبہ کے لئے در حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے لئے استغفار و مومنین کے درود کا مطلب حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ محبت و حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وساف جمیلہ کا تذکرہ و تعریف۔

درود شریف کا اعزاز

یہ بھی لکھا ہے کہ یہ عز و کرم جو اللہ جل شانہ نے حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا

ہے اس عزز سے بہت بڑھ ہو ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کو شتوں سے بچا رہا موطا فرمایا
تھیں لے کے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عزز و ررم میں مدجل شانہ بھی شریک
ہیں، بخلاف حضرت آدم علیہ السلام کے عزز کے کہ وہاں صرف فرشتوں کو علم فرمایا

عقل دور ندیش میدند کہ تشریف چینی

پیچ دیں پروردید پیچ پیغمبر نیفت

یصلی علیہ اللہ حل حلالہ

بہد ابد العالمین کمالہ

۱۔ نہ لکھا ہے کہ میت شریفہ میں حضور ررم صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کے حفظ کے ساتھ
تغیر یہ محمد کے حفظ سے تغیر نہیں کیا جیسا کہ غیر پیغمبر عام کو نبی کے ساتھ کے ساتھ
فرمایا ہے یہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت عظمت و رعایت شرفت کی وجہ سے ہے، اور
ایک جگہ جب حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کاہر حضرت پریم علی نبینا وعلیہ صلوٰۃ و سلام
کے ساتھ تاقون کو تو نام کے ساتھ رزیا ور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کے حفظ سے
جیسا کہ "ان اولی الناس بانراہیم للذین اتبعوہ و ہذا السی" میں ہے اور
جہاں میں نام یاسیہ ہے وہ خصہ صحت کی وجہ سے یا گیا ہے، عدم سخاوت نے اس
مضمون کو تمیز سے لکھا ہے۔

اشکال مع جواب

فائدہ مهمہ میرے مصطفیٰ ترمذی حنفی کی کتاب میں لکھا ہے کہ یہ سہا ہے کہ
اس میں یہ حکمت ہے کہ یہ نے ہمیں، رو کا حکم فرمایا ہے و رزم یوں ہے کہ "اللہم صلی
علی محمد" ثنود مدجل شانہ سے شایوں کریں کہ وہ رو دیکھتے یعنی نماز میں ہم "اصلی

علی محمدؑ کی جگہ ”اللہم صل علی محمدؑ“ پڑھیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک ذات میں کوئی عیب نہیں اور ہم سرِ پائیب و ثنا صلی ہیں جس شخص میں بہت عیب ہوں وہ ایسے شخص کی یہ ثناء کرے جو پاک ہے اس سے ہم اللہ ہی سے درخواست کرتے ہیں کہ وہی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے تاکہ رب کا طرف سے نبی کا ہر پر صلوٰۃ ہو، یہ ہی علامہ نیشاپوری سے بھی نقل کیا ہے کہ بن کی کتاب اذکار و حکم میں لکھا ہے کہ ”کی کوئم ز میں“ صلیت علی محمدؑ نہ پڑھنا پڑتا ہے، اس واسطے کہ بندہ کا مرتبہ اس سے قاصر ہے اس لئے اپنے رب ہی سے سؤل کرے کہ وہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے تو اس صورت میں رحمت بھیجے و اذکار حقیقت میں اللہ جل شانہ ہی ہے ورنہ ہر طرف اس کی نسبت مجاز بحیثیت دعا کے ہے۔

بن ابی جحہ نے بھی اسی قسم کی بات فرمائی ہے وہ کہتے ہیں کہ جب اللہ جل شانہ نے ہمیں اروا کا حکم فرمایا ورنہ ہمارا روح حق و جب تک نہیں پہنچتا تھا اس لئے ہم نے اللہ جل شانہ ہی سے درخواست کی کہ وہی زیادہ وقف ہے اس بات سے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ کے موافق بیابیز ہے، یہ یہی ہے جیسا کہ دوسری جگہ ”لا احصی ثناء علیک است کما اثیت علی نفسک“ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا رشاد ہے کہ یہ اللہ میں آپ کی تحریف کرنے سے قاصر ہوں، آپ یہی ہیں جیسا کہ آپ نے اپنی ثناء فرمائی ہے۔

علامہ سخاوی فرماتے ہیں کہ جب یہ بات معبود ہوئی تو جس طرح حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں فرمایا ہے اسی طرح تیرا اروا ہونا چاہئے کہ اس سے تیرا مرتبہ بلند ہوگا اور نہایت کثرت سے درود شریف پڑھنا چاہئے ورنہ اس کا بہت تمام ورنہ اس پر مدد و امت پائے، اس سے کہ کثرت اروا محبت کی علامات میں سے ہے ”للمن احب شیئ اکثر من ذکرہ“ (جس کو کسی سے محبت ہوتی ہے اس کا ذکر بہت کثرت سے کیا جاتا ہے) مختصر۔

اہل سنت ہونے کی علامت

۱۔ محدثی نے امام زین العابدین سے نقل کیا ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر کثرت سے درود بھیجنے اہل سنت ہونے کی علامت ہے (یعنی سنی ہونے کی)۔

درود شریف کا مقصود

۱۔ مذہب زرقانی شرح مہربان میں نقل کرتے ہیں کہ مقصود درود شریف سے اللہ تعالیٰ شانہ کی بارگاہ میں اس کے مقربان سے تقرب حاصل کرنا ہے اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق جو ہم پر ہیں اس میں سے چھوٹی دینی ہے۔

حافظ زبدین بن عبد السلام کہتے ہیں کہ درود حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نفاذ نہیں ہے اس لئے کہ ہم جیسا حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نفاذ کیا کرتے ہیں لیکن بات یہ ہے کہ اللہ جل شانہ نے ہمیں محسن کے حسن کا بدلہ لینے کا حکم دیا ہے اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی محسن عظیم نہیں، ہم چونکہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے احسانات کے بدلہ سے عاجز تھے اللہ جل شانہ نے ہمارے بھروسے پر ہم کو اس کی مکافات کا طریقہ بتایا کہ درود پڑھا جائے اور چونکہ ہم اس سے بھی عاجز تھے اس لئے ہم نے اللہ جل شانہ سے درخواست کی کہ تو اپنی شان کے موافق مکافات فرما۔

اللہ تعالیٰ کے درود کے بعد بندہ کے درود کی کیا ضرورت ہے

یہاں ایک شکار پیش کرتا ہے جس کو امام زکی نے تفسیر بکیر میں لکھا ہے کہ جب اللہ جل شانہ اور اس کے ملائکہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتے ہیں تو پھر ہمارے درود کی کیا ضرورت رہی اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر درود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقت کی وجہ سے نہیں کرنا ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے درود کے بعد

الرقيق العَصِيح ٧ باب الصلاة على النبي ﷺ وفصلها ٢٢٨

فرشتوں کے روئے بھی ضرورت نہ راق بندہ دارو، حضور قدس سہی مدعیہ و علم کی ظہار
حضرت کے واسطے ہے جیس کہ مد جمل شانہ نے اپنے پاک ذر کا بندوں کو حکم یا احادیث اللہ
جل شانہ کو س کے پاک ذر کی باطل ضرورت نہیں۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سلام کی نسبت نہ ہونے کی وجہ

حافظ بن حجر لکھتے ہیں کہ مجھ سے بعض لوگوں نے یہ شکاں کیا کہ میت شریفہ میں
صلوۃ کی نسبت تو مدح کی طرف کی گئی ہے سہم کی نہیں کی گئی، میں نے اس کی وجہ بتائی کہ
شاید اس وجہ سے کہ سہم، ومعنی میں مستعمل ہوتا ہے، ایک عالم میں دوسرے نقیاد و جوع میں،
مؤمنین کے حق میں دونوں معنی صحیح ہو سکتے تھے اس لئے اس کو اس کا حکم یا گیا ہے، اور بندہ اور
فرشتوں کے واسطے تا بعد ری کے معنی صحیح نہیں ہو سکتے تھے اس لئے اس کی نسبت نہیں کی
گئی۔ (فضائل درو شریف)

یارب! صل وسلم دایما ادا علی حبیبک حبیبہ الحلق کلمہم

﴿الفصل الاول﴾

درو دا براہمی

﴿٨٥٨﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
قَالَ لَقِيتُنِي كَعَبُ بْنُ عُجْرَةَ فَقَالَ لَا أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةَ سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِيهَا لِي فَقَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ
عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْيَمَنِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا سَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ

وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ
مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ)

حوالہ بخاری شریف ۴۷۷۷، باب کتاب الانبیاء، حدیث

نمبر ۳۳۷۰ مسلم شریف ۱۷۵۱، باب الصلاة على النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بعد الشہد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۶۔

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میری
ملاقات حضرت عبد بن جرح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی تو انہوں نے کہا میں تم کو ایک یا
ہر یہ نہ دوں جس کو میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ دیکھا ہے؟ میں نے کہا
کیوں نہیں! مجھے ضرور یہ دیکھنا ہے کہ حضرت عبد بن جرح رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ہم نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سو عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ سب اہل بیت
پر ہم درود کیسے بھیجیں؟ یا شبہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو یہ سنا دیا ہے کہ ہم حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر سو کیسے بھیجیں تو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا کہ تم اس طرح پڑھا
”اللہم صل علی محمد وال محمد“ اے اللہ رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کی سب پر جیسا کہ رحمت نازل فرمائی آپ نے ہر تیمم علیہ سلام پر اور ہر تیمم
علیہ سلام کی سب پر بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں، اے اللہ برکت نازل فرما محمد صلی اللہ
علیہ وسلم پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سب پر جیسا کہ برکت نازل فرمائی آپ نے ہر تیمم علیہ
سلام اور ہر تیمم علیہ سلام کی سب پر، بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں۔

تشریح فرب اللہ قد سمعت جنتی آپ کے واسطے سے حیات میں

پڑھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ہمیں سزا دی تھی کہ ہمیں یہ بھیجیں یہ ہمیں نہیں معلوم۔

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے بیٹے کا مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ”یا ایہا الدین اموا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً“ فرما رہے ہیں، حضرت سلی اللہ علیہ وسلم پر جو درود سونے کا حکم فرمایا ہے، اور حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے درجہ سے ہمیں اللہ تعالیٰ نے سونے کا حکم دیا ہے، میں درود بھیجنے کا حکم دیتا ہوں بھی تک نہیں معذور۔

آل سے مراد

وہ حلال محمد حضور راسلی اللہ علیہ وسلم کی آل کے بارے میں کسی قول ہیں۔

- (۱) جن کے سے زکوٰۃ لینا حرام ہے، مثلاً غویہ شمس، غویہ مطلب۔
- (۲) ایک قول یہ ہے کہ ہر نفی آپ سلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں داخل ہے۔
- (۳) ایک قول یہ بھی ہے کہ آل سے تمام مت جاہت مراد ہے۔

ابراہیم علیہ السلام کی خصوصیت

کم صفت تمام نبیوں کو چھوڑ کر ابراہیم علیہ السلام کے، مگر وہ یہ ہے کہ

- (۱) یہ حضور راسلی اللہ علیہ وسلم کے جد علی ہیں، حضور راسلی اللہ علیہ وسلم آپ ہی کے نسل سے تھے، ورنہ کو اوصاف میں یہ تو حیدر مطلق میں نہیں تبارک کا حکم ہے۔

(۲) زبور و پندیدہ جو ب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام صلوٰۃ و سلام کو اللہ جل شانہ نے پناہ میں قرار دیا، چنانچہ ارشاد ہے ”واتخذ اللہ یبراہیم حلیلاً“ ہند جو درود اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ہوگا وہ محبت کی اس کا ہوگا، ورمحبت کی اس کی ساری چیزیں سب سے اونچی ہوتی ہیں، ہند جو درود محبت کی اس کا ہوگا وہ یقیناً سب سے زیادہ مہذب و رونی ہوگا، چنانچہ ہمارے حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ جل شانہ نے اپنا

حبیب قرودیا ورحیب اللہ بنایا ورتی سئے دونوں کا درود یک دوسرے کے مشابہ ہو، مشکوٰۃ شریف میں حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت سے قصہ نقل کیا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی ایک جماعت نبی کریم ﷺ کا تذکرہ کر رہی تھی کہ اللہ نے حضرت برہمہ صبیہؓ کو ضعیف بنایا ورحضرت موسیٰ صبیہؓ کا م سے کام فرمایا، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ کا کلمہ وروح ہیں ورحضرت آدم علیہ السلام کو اللہ نے پناہی قرار دیا، تنے میں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم شریف ہے، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں نے تمہاری کائناتوں میں بیشک برہمہ صبیہؓ کا ضعیف بنایا ورحموی علیہ السلام نوحی اللہ میں، (یعنی کلیمہ اللہ) ورتی ہی عیسیٰ صبیہؓ کا کلمہ وروح ہیں ورحم علیہ السلام اللہ کے صفتی ہیں، انہیں بات یوں ہے غور سے سنو کہ میں اللہ کا حبیب ہوں وراس پر کوئی فخر نہیں کرتا، ورتی مت کے دن حمد کا جھنڈ میرے ہاتھ میں ہوگا، وراس جھنڈے کے نیچے ہم علیہ السلام ورمہارے نبی کریم ﷺ کا ہو گئے ورس پر کوئی فخر نہیں کرتا ورتی مت کے دن سب سے پہلے میں شفاعت کریں گے، ہوں گا، ورسب سے پہلے جس کی شفاعت قبول کی جائے گی وہ میں ہوں گا، ورس پر بھی میں کوئی فخر نہیں کرتا ورسب سے پہلے جنت کا روزہ منہوئے ورا میں ہوں گا، ورسب سے پہلے جنت میں ہیں ورمیری مت کے فقراء داخل ہونگے، ورس پر بھی کوئی فخر نہیں کرتا، ورمیں اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مرم ہوں ورتن ورتین میں اور کوئی فخر نہیں کرتا، ورجب متعہ ورویات سے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حبیب اللہ ہونا معلوم ہوتا ہے، محبت ورضت میں جو منہ بہ منہ ہے وہ ظاہر ہے کسی سے ایک کے درود کو دوسرے کے درود کے ہاتھ تشبیہ دی ورحوند حضرت برہمہ صبیہؓ کا حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہیں س لئے بھی ”من الشبه اباء فما ظلم“ آباء و اجداد کے ہاتھ مشابہت بہت ممدوح ہے، مشکوٰۃ کے حاشیہ پر معات سے س میں ایک نکتہ بھی لکھا

ہے وہ یہ کہ حبیب اللہ کا لقب سب سے اونچی ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ حبیب اللہ کا اللہ جامع ہے نعمت کو بھی و رکیم اللہ ہونے کو بھی و رحنی اللہ ہونے کو بھی بدد ن سے زبرد پزوں کو بھی جو دیر نبیہ علیہم السلام کے لئے ثابت نہیں وروہ اللہ کا محبوب ہونا ہے ایک خاص محبت کے ساتھ جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔

(۳) تیسرے جواب یہ ہے کہ حضرت برہم علیہ السلام نے چونکہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے دعا فرمائی تھی، ”رب و اعث فیہم رسولاً مہم الخ“ اور خود حدیث پاک میں اس کا ظہار ہے، چنانچہ آپ کا رشتہ ”اما دعوة اسی ابراہیم الخ“ اس لئے خصوصیت کے ساتھ حضرت برہم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا ہے۔

(۴) چوتھے جواب یہ ہے کہ لکنہ معراج میں سیدنا حضرت برہم علیہ السلام نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعہ اس مت کو سلام بھیجی، ورا سکے ساتھ یہ پیغام بھی کہ جنت ایک چٹیل میدان ہے، وریک درخت و رہبات مسحان اللہ، الحمد للہ، ورا اللہ اکبر ہیں، انکے سلام کا جواب ورنے اس احسان کا بدلہ چکانے کیلئے ان کا رشتہ یہ فقط

آل ابراہیم سے مراد

و حسی آل برہم، معنی آل برہم و ساقی علیہ السلام ورن کی
 وادو خود ہیں۔

اشکال یہاں پر یہ مشہور اشکال ہے کہ عربی تو عد کی رو سے مشبہ بہ مشبہ سے فضل ہوتا ہے جب کہ حدیث باب میں حضرت برہم علیہ السلام ورن کی اس کو مشبہ بہ و حضور اکریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ورن کی اس کو مشبہ تو رویا ہے، بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت برہم علیہ السلام حضور اکریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فضل ہیں، جو عقیدہ اہل اسلام کے منافی ہے۔

جوابات اس اشکال کے بہت سے جواب دیئے گئے ہیں، ان میں سے چند یہاں در

کے جاتے ہیں

(۱) یہاں صل صدقہ کے مقبرے تشبیہ ہے، نہ کہ صدقہ کے مقبرے جیسا کہ قرآن مجید میں نذاتوں کا رشتہ ہے۔ ”کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبلکم“ یہاں تشبیہ نفس صوم میں ہے، قد صوم میں نہیں جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو یہ بات سمجھ میں آگئی ہوگی کہ اس سے حضرت پر ہم علیہ السلام کی حضور رستمی مدنیہ و سلم پر فوقیت ثابت نہیں ہوئی۔

(۲) بسا اوقات سنی کو انی سے بھی تشبیہ کی جاتی ہے یعنی جس مہربانی کا وہ کوہدہ بنا رہا ہو شکرانہ ہو تو وہ قاعدہ ہی کلی نہیں ہے بھی کبھی مشہہ بہ سے فضل ہوتا ہے جیسے کہ نذاتوں کا رشتہ ہے ”مثل بورہ کمشکوۃ فیہ مصباح“ نذ کے نور کو مشہہ ورنور مشکوۃ کو مشہہ پر قرار دیا گیا ہے، جب کہ یہ بات معلوم ہے کہ حق تعالیٰ کے نور کو مشکوۃ کے نور سے فضیلت میں کوئی منہ سب نہیں ہے، معلوم ہو کہ بھی کبھی مشہہ بہ سے فضل ہوتا ہے، اسی طرح حدیث میں بھی حضرت پر ہم علیہ السلام پر چھ مشہہ بہ ہیں لیکن حضور رستمی مدنیہ و سلم سے فضل نہیں ہیں۔

(۳) تیسرے جو یہ ہے کہ تشبیہ ہمیشہ حق ناقص یا کامل ہی کے سے نہیں ہوتی، بلکہ بسا اوقات حق غیر متعارف یا متعارف کیسے بھی ہوتی ہے تو چوں کہ حضور قدس سلی مدنیہ و سلم سے پہلے حضرت پر ہم علیہ السلام ورن کی وادہ (جن میں بکثرت نبیاء و مرسلین شامل ہیں) پر حق تعالیٰ کی رحمتوں کا نزول و حق تعالیٰ کی طرف سے حسن ثناء متعارف تھی، اس لئے ان حضرات کا ذکر کیا۔

(۴) چوتھے جو یہ ہے کہ یہ تشبیہ مجموعہ کی مجموعہ کے ساتھ ہے، چوں کہ آل ہر ہم علیہ السلام میں بکثرت نبیاء و مرسلین شامل ہیں، جب کہ اس محمد سلی مدنیہ و سلم میں کوئی نبی نہیں ہے، اس لئے یہ ہے کہ اس پر ہم علیہ السلام کو فضیلت حاصل ہے آل محمد

صلی اللہ علیہ وسلم پر۔

(۵) بعض نے اس توجیہ یوں کی ہے کہ مجموعی مجموع کے ساتھ تشبیہ کا منشاء یہ ہے کہ جس طرح حضرت برہم علیہ السلام ہی پر نہیں بلکہ اس برہم علیہ السلام پر بھی رحمتوں کا نزول ہوا ہے، اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم و رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی پڑی رحمتوں کی بارش فرما، تو گویا اس وقت تشبیہ سے مقصود اس برہم کی طرح رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس عالم میں شریک کرنا ہے۔

(۶) چھٹا جو باب یہ ہے کہ حضرت برہم علیہ السلام نے چوں کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے فرمایا تھی ”رسا و ابعث فیہم رسولا منہم الخ“ و رشود حیدر میں اس کا کلمہ ہے چنانچہ ”صلی اللہ علیہ وسلم کا شہادہ“ ”الادعویٰ اسی اسرہیم الخ“ اس لئے خصوصیت کے ساتھ حضرت برہم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا، حق ناقص یا کامل مقصود نہیں۔

(۷) باتوں جو باب یہ ہے کہ یہ آپ علیہ السلام نے تو صفا فرمایا۔

یارب صلی وسلم دائماً ادا

علی حییک خیر الخلق کلہم

درو شریف میں ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا ذکر

﴿۸۵۹﴾ وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَنَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا

بَارَكْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف- ۹۴۱۰، ۱، باب هل یصلی علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الدعوات، حدیث- ۲۳۶۰- مسلم شریف- ۱۷۱۵۰، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، کتاب الصلاة، حدیث ۴۰۷۔

ترجمہ حضرت وحید ہمدانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور مصلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ رسول اللہ! آپ پر درود کیسے بھیجیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یوں ہو "اللہم صلی علی محمد والیہ" اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرماں پر جیسا کہ رحمت نازل فرمائی آپ نے برہم علیہ مام پر، و برکت نازل فرمائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمات پر جیسا کہ برکت نازل فرمائی آپ نے برہم علیہ مام پر آپ بزرگ و برتر ہیں۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف اوقات میں مختلف نغاطات درود شریف کی تعلیم دی ہے، کئی میں صحت کے ساتھ زوجہ مطہرات کا ذکر ہے، کئی میں نہیں جیسا کہ حدیث باب میں ہے صحت کے ساتھ زوجہ مطہرات کا ذکر ہے، گزشتہ حدیث میں صحت کا ذکر مطہرات کا ذکر نہیں تھا، محدثین کہتے ہیں کہ رکوعی شخص گزشتہ حدیث میں مذکورہ درود پڑھتا ہے تو وہ درود سب کو غایت سے گے گا۔

غیر نبی کے لئے صلوٰۃ و سلام

صاحب مرقاۃ نے اس حدیث کے تحت یہ بات بھی لکھی ہے کہ نبیاء و راسخین علیہم

اسلام کے وہ کے لئے بتدوین، یعنی ۱۰۰، بھیجنے کروہ تفریق ہے اس وجہ سے کہ یہ اہل
پرعت کا شعار ہے، ہم کو اس سے منع کیا گیا ہے، جو محمد جوئی کہتے ہیں کہ یہ بھی صدقہ کے مانند
ہے، نبی ۱۰۰ و فرشتوں کے وہ کے لئے درست نہیں ہے ہتہ نبی ۱۰۰ و فرشتوں کے تابع کر
کے دوسروں کے لئے بھی جائز ہے۔ (مرقات ۲۳۴۰)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

دروود بھیجنے والے پر دس رحمتوں کا نزول

﴿۸۶۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاجِدَهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف، ۱/۱۷۵، باب الصلاة على النبي بعد

التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میرے و پر ایک بار درود بھیجی اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں
نازل فرمائے گا۔

تشریح اس حدیث میں روشنی پڑھنے کی ہمت بیان کی گئی ہے کہ جو شخص
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے گا تو وہ حقیقت ہے کہ اللہ کی رحمت جمع کرے گا اور
ایک بار درود بھیجنے کا ثواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بھیجے گا۔ اس پر دس رحمتیں نازل کرتا ہے کی وجہ

سے تقاضی بندہ و ستم نے یک موقع پر فرمایا سب سے بڑا نیکیاں وہ ہے جو میرا نام من ر
میرے و پروردگار سے بھیجے۔

صلی اللہ علیہ وسلم: اللہ تعالیٰ کا رشتہ "میں حواء بالحسنة فله عشر
امثالها" جو شخص ایک نیکی کرتا ہے تو اس کو سب نیکیوں کا ثواب ملتا ہے ہند جو ایک بار
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رو بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر اس رحمتیں نازل فرماتا ہے یہ "فی
درجہ ہے، اس سے بہت زیادہ" اللہ تعالیٰ کرتا ہے، اور اس کو کوئی حد نہیں ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

علیٰ حبیبک خیر الخلق کلہم

﴿الفصل الثانی﴾

دس درجات کی بلندی

﴿۸۶۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَى سَلَاةٍ وَاجِدَهُ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ

دَرَجَاتٍ۔ (رواہ النسائی)

حوالہ: نسائی ۱۴۵/۱، باب الفصل فی الصلاة علی النبی، کتاب

السهو، حدیث نمبر ۱۴۸۶۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم

الرفیق العصیح ۷ باب الصلاة على النبي ﷺ وفصلها ۲۳۸

صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”جو شخص میرے اوپر ایک بار درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس شخص پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا ورسوں میں نہ تیں معوف فرمائے گا ورس کے دس درجے بلند کرے گا۔

تشریح صلی للہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندہ پر صلاۃ کا مطلب اللہ تعالیٰ کی جانب سے رحمت کا نازل ہونا ہے، ورنہ وہ ان کی جانب سے رسول اللہ کے لئے صلاۃ بھیجے کا مطلب مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے اللہ تعالیٰ سے تقسیم کا مطلب رہتا ہے۔
تنصیل وپرگز رچل ہے۔

يارب صل وسلم دائما ابدا
على حبیبک خیر الخلق کلهم

کثرت درود شریف کی فضیلت

﴿۸۶۲﴾ وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى النَّاسِ بِيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَيَّ صَلَاةً۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۱۰، باب ما جاء فی فصل الصلاة

علی السی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ، مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”قیامت کے دن مجھ سے سب سے زیادہ وہ شخص قریب ہوگا جو مجھ پر سب سے زیادہ درود بھیجے ہوگا۔

تشریح ولی لئلا یس یعنی دونوں میں میرے سب سے زیادہ قریب، میری شفاعت کے مستحق وہ لوگ ہیں جو کثرت سے میرے وہ درود بھیجتے ہوں گے، درود کی کثرت محضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کی بنیاد بنتی ہے اور تعظیم تمام رتبی ہے تبار کا اور اتبار محبت پیدا کرتی ہے اور محضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت کرنے والے سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے، ورس کے لئے کو معاف کرتا ہے رشتہ رسانی ہے "قل ان کتتم بحور اللہ فاتعرونی یحکمکم اللہ ویعمر لکم دینکم"۔

بنی مان کہتے ہیں یہ قیامت میں محضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرب سب سے زیادہ محدثین کو میسر نہ گئے گاں جبہ سے کہ اس امت میں ان سے زیادہ کثرت سے کوئی درود شریف پڑھنے والے نہیں ہے۔ (مرقاۃ ۲/۳۴۰)

محدثین سے مراد یہاں حدیث پاک پر چھنے پڑھنے کا مشغول نہ ہونے والے ہیں خواہ عربی میں یا درود میں اس سے ہم حدیث پر چھنے پڑھنے والوں کی فضیلت بھی ظاہر ہے۔

کتاب میں درود شریف لکھنا

نیز حدیث پاک چھنے والے بھی اس میں داخل ہیں، از سعید میں طبرانی سے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رشتہ نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود بھیجے گی کتاب میں (یعنی کتب) ہمیشہ فرشتے اس پر درود بھیجتے رہیں گے، جب تک میرا نام اس کتاب میں رہے گا (فضائل اعمال ۶۷۲)

يَا رُبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَىٰ حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک سلام پہنچتا ہے

﴿۸۶۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَبَّاحِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونَنِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ۔
(رواه النسائي والدارمي)

حوالہ: نسائی ۱۲۳۰، باب السلام على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب السهو، حديث نمبر ۱۲۸۱-دارمی ۲۴۰۹، باب فی فصل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب الرقاق، حديث نمبر ۲۷۷۰۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ہے کہ منہضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول فرمادے کہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر فرشتے ہیں۔ جو زمین میں اُشت کرتے پھرتے ہیں، وہ مجھ تک میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں۔

تشریح یہاں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہئے کہ فرشتے ان دوس کا سلام پہنچاتے ہیں جو روضہ قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رہ سکتے ہیں، جو کوئی روضہ قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب سے حضور رحمہ اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجتا ہے تو حضور رحمہ اللہ علیہ وسلم اس کو خود سنتے ہیں، فرشتوں کے ذریعہ حضور رحمہ اللہ علیہ وسلم تک پہنچانے کی حاجت نہیں رہتی۔

عقیدہ حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اس سے یہ بات بھی معلوم ہونی چاہئے حضور رحمہ اللہ علیہ وسلم اپنے روضہ قدس علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حیات ہیں، اور حضور رحمہ اللہ علیہ وسلم کو حیات الکی حاصل ہے۔ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جب امت کا سلام پہنچتا ہے تو حضور رحمہ اللہ علیہ وسلم خوش ہوتے ہیں اور سلام کا جو بمرحمت فرماتے ہیں جیسا کہ آگے حدیث میں یہ بات منقول ہے۔ (مرقات ۲۳۴۱)

فقیر، مت حضرت قدس مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ قدہ نے یہ خوب فرمایا ہے

ذات عاں پر جہاں سے جو بھی پڑھتا ہے سلام
کے پڑھنے پر تہ ہیں مددک منی و من
ہم نے سر پر ہے جو اس کو وہ سنتے ہیں خود
اس پر شہ ہیں رویت سنن

حاضر ناظر ہونے کا عقیدہ

اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ جو دُکّہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں وہ بنیود ہے اس سے کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہوتے تو پھر مدد نہ کو مقرر کرنے کی یہ ضرورت تھی کہ وہ دُکّوں کے سلام کو حضرت سلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیں۔

عالم الغیب ہونے کا عقیدہ

اسی صرح جو دُکّہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے عالم غیب ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں ان کی تردید بھی اس سے ہو جاتی ہے، اس سے کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم عام الغیب ہوتے تو پھر مدد نہ کو مقرر فرمانے کی یہ ضرورت تھی کہ وہ دُکّوں کا سلام حضرت سلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیں۔

يَا رَّبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

علی حبیبک حیر الخلق کلہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب مرحمت فرمانا

﴿۸۶۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَسْلِمُ عَلَى إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ۔ (رواه أبو داود والبيهقي في الدعوات الكبير)

حوالہ أبو داود ۲۷۹۱، باب رِبَارَةِ الْقُور، کتاب الماسک،

حدیث نمبر ۲۰۴۱۔

ترجمہ حضرت یومرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جب کوئی شخص میرے اوپر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر وٹاتے ہیں اور پھر میں سلام کا جواب دیتا ہوں۔“

تشریح یوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حیثیت حاصل ہے ہی، لیکن جب کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا ہے، تو خاص طور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کی طرف متوجہ فرمایا جاتا ہے، اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے تعبیر کیا ہے کہ میری روح وٹانی جاتی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سلام بھیجتے ہوئے کے سلام کا جواب مرحمت فرماتے ہیں۔

رد روح پر اشکال اور جواب

اشکال غیور مسلمانوں میں یہ بات اہل قطعہ سے ثابت ہے جب کہ حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ جب بندہ حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجتا ہے تب حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح وٹانی جاتی ہے تو روح کے جسم کی طرف

نوٹانے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ روح جسم سے جدا راقی ہے، یعنی حضور مرم
صلی اللہ علیہ وسلم حیات نہیں ہیں، مرم پر ہنسنے کے وقت جسم کا روح سے تعلق جوڑا
جاتا ہے یہ چیز بہت سی حدیث کے خلاف ہے، کیونکہ شریعت اہل سنت سے حیات انبیاء
علیہم السلام ثابت ہے۔

جوابات (۱) حضرت سہارنپوری نے بدن میں اس کا جواب نقل فرمایا ہے کہ
”مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح تجلیات ربانیہ و معرف الہیہ کی طرف متوجہ راق
ہے جب کوئی مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا متقی مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود
وسلم بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح کو جواب دینے کے لئے
امت کی طرف متوجہ فرماتا ہے۔“

(۲) بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ تمام نبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں
اور وہ جزرہ سونے والے کے آگے مفرار رہتے ہیں اور جس طرح سونے والے بات
سننے والے کی بات اس وقت سنتے ہیں جب تک وہ بیدار ہوتا ہے اسی طرح
مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرم کر کے والے کے مرم کو اس وقت تک سنتے ہیں
جب تک متوجہ ہوتے ہیں اسی متوجہ ہونے ورمیقت کو ”رد روح“ سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۳) کلام عرب میں یہ بات بہت عام ہے کہ شریطن جزاء کو حذف کر کے ملت کو قائم
مقام ردیتے ہیں قرآن مجید میں اس مقدمہ کی بہت سی مثالیں ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد
ہے ”فان کذبوک فقد کذب رسل من قبلک“ (انہوں نے مخضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلایا تو مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی بہت سے
رسول جھٹلے گئے ہیں) اس آیت میں ”فان کذبوک“ جو کہ شرط ہے، وہ شرط
جزاء کی ملت ہے جس کو جزاء کے قائم مقام ردیتا ہے، اس طرح کا معاملہ حدیث

باب میں بھی ہے۔ یہاں صلست یہ ہے ”ما من احد یسلم علی الا ارد
 علیہ السلام لان الله قد رد علی روحی“ مطلب یہ ہے کہ رکون شخص مجھ پر
 سلام پڑھتا ہے تو میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں، اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے
 میری روح کو مجھ پر وٹا رکھا ہے اور ”گئے حدیث کی جز“ ہے ”حتی رد علیہ السلام“
 اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ سی سبب سے میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

تخصیص من سجود، و لیس المصود

فائدہ حدیث پاک سے ”نخست سلی بندہ و سلام پر درود و سلام بھیجنے کی فضیلت
 بھی معام ہوگئی اور ”نخست سلی بندہ و سلام اس کے سلام کا جواب خود مرحمت فرماتے ہیں
 اور خصوصاً بہت کثرت سے درود و سلام بھیجے وے کو یا شرف حاصل ہوتا ہے مرتبہ عمر کے
 سالوں کا ایک جواب دے سعادت ہے چاہے کہ ہر سلام کا جواب دے

بہر سلام مکن رنجہ در جواب اس سب

کہ صد سلام برس یکے جواب دے

اس مضمون کو علامہ سخاوی نے اس صرح فرمایا ہے کہ کسی بندہ کی شرفت کے لئے یہ
 کافی ہے کہ اس کا نام خیر کے ساتھ حضور قدس سلی بندہ و سلام کی مجلس مبارک میں چاہے کسی
 ذیل میں یہ شعر بھی کہا گیا ہے۔

ومن خطرت منه بالک حطرة

حقیقاً ہاں یسمو وان یثقدما

ترجمہ جس خوش قسمت کا خیوں بھی تیرے میں گزر چاہے وہ اس کا مستحق

ہے کہ بتن بھی پاپے خیر سے و پیش قدمی سے (چھند کو دے)۔

ذریعہ مجھ سے سست ہے کہ اس محفل میں ہے۔

یارب صل وسلم دائماً ابداً علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درود بھیجنے کا حکم

﴿۸۲۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيْدًا وَسَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ بَلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: أبوداؤد شریف ۲۷۹، باب زیارة القبور، کتاب

المناسک، حدیث نمبر ۲۰۶۳۔

ترجمہ حضرت پیغمبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اپنے گھر کو قبر مت بناؤ اور میری قبر کو عید مت بناؤ اور میرے اوپر درود بھیجو، تم جہاں بھی ہو گے تمہارا درود مجھ تک پہنچے گا۔“

تشریح اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت و شیوہ میں ای ہیں۔

- (۱) گھروں کو قبرستان مت بناؤ، یعنی گھروں میں مردوں کو دفن مت کرو۔
- (۲) میری قبر کو عید مت بناؤ، یعنی وہاں پر ہر وقت کے کام و عید و شادی کے کام مت کرو۔
- (۳) کثرت سے درود بھیجو یہ خیال نہ کرو کہ ہم حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ است دور ہیں، میرا حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پہنچے گا، درود بھیجنا ترک مت کرو، نیا کے جس گوشے سے بھی درود بھیجو گے وہ مجھ تک پہنچے گا۔

اپنے گھروں کو قبر مت بناؤ

لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا۔ اپنے گھروں کو قبر مت بناؤ حدیث کے اس جزئی کی

مختلف توبیہ بیان کی گئی ہے ایک توجیہ تو وہی ہے جس کو پر میں بیان کیا گیا کہ گھروں میں مردوں کو دفن مت کرو، ابو، و دشریف کتاب الصلاة کے تحت ایک حدیث ہے حدیث باب کا یہ تہذیب موجود ہے، اس جزاء سے پہلے حدیث کے غلط ہیں "احملوا فی بیوتکم من صلاتکم" یعنی بعض نمازیں اپنے گھروں میں پڑھا کرو تو اس جزاء کو ماننے رکھ کر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ اپنے گھروں میں مردوں کو دفن کر کے مقبرہ مت بنو و یکن گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم ہے، اور قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکان میں دفن کرنے کی وجہ

سوال حبشہ والوں میں قبریں بنانا مکروہ ہے حضور رمضی مدعیہ وسلم کو آپ کر گھر میں کیوں دفن کیا گیا؟

جواب حضور رمضی مدعیہ وسلم کو آپ ہی کے گھر میں دفن فرمایا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصمیت میں سے ہے، وہ وہوں کے سے اس پر عمل کرنا ناجائز ہے۔ (۲) باب کے اس جزاء "لا تحملوا بیوتکم قبورا" کی دوسری توجیہ یہ بھی کی جاتی ہے کہ اپنے گھروں میں کسی بھی قسم کی نمازوں، یعنی نہ رکے اس کو قبرستان کے مانند مت بنو، یعنی جس طرح قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی اس طرح نماز نہ پڑھ کر اپنے گھروں کو قبرستان مت بنو، سنن ووافل گھر میں ہی، ورو، سنن ووافل کا گھر میں دو، کرنا مسجد میں، ورنے سے بہتہ ہے، یہی جمہور کا مذہب ہے، بہتہ، اگر گھر میں نماز پڑھنے سے سنن ووافل کے فوت ہونے کا خدشہ ہو تو پھر سنن ووافل مسجد ہی میں دو، کرنا بہتہ ہے، میں اس کے باوجود بھی بھی گھر میں بھی نماز کا اہتمام کرتے رہنا چاہئے تاکہ گھر قبرستان نہ بنے۔

میری قبر کو عید مت بناؤ

ولایتِ مدنی قری مدینہ میں جوئے بھی کی مطلب نہ رہے جاتے ہیں
(۱) میری قبر کو جشن و جگہ مت بناؤ کہ وہاں میلہ نہیں لگائے گا، اس سے اس عمل کی
قباحت معلوم ہوئی کہ جو حج کل دیا، اللہ کی قبروں پر اس کے نام سے انجام دیا
جا رہا ہے "نعوذ باللہ من ذلک"۔

(۲) بعض حضرات نے قبر کو عید نہ بنانے کا مطلب یہ فرمایا ہے کہ استطاعت کے
باوجود یہ نہ رہے کہ صرف اس بچہ میں عید کی طرح ایک بار حاضری دو، بلکہ اگر
تعدد ہو تو میری قبر پر حاضری دیتے رہنا۔

قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری

یہ مطلب سننے کی صورت میں قبر طہری صاحبہ صلوٰۃ و سلام پر حاضری دینا بار بار
حاضری کا جو زہی نہیں دینا اس کی ترفیب و فضیلت معلوم ہوئی۔
درجہ اول قبر طہری صاحبہ صلوٰۃ و سلام کی زیارت کی وجہ سے سفر کی ممانعت ہوتی
ہے اس سے ان کی تردید ہو جاتی ہے۔ فقہ

درود شریف پڑھنے کا حکم

وصلو علی تم درود اور بھیجنا، جہاں نہیں بھی ہو گئے تمہارا درود مجھ تک
ضرور پہنچے گا، گذشتہ حدیث میں یہ بات مذکور چلی ہے کہ بعض فرشتوں کو اللہ تعالیٰ نے ان
لے مقرر فرما رکھا ہے جو زمین میں پھر رتے ہیں اور کوئی بھی متی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

فرض نہیں ہے۔

امام شافعی کا مذہب ، مثنائی فرماتے ہیں کہ تعدہ نمبرہ میں ، روکا پڑھنا فرض ہے۔
دلیل (۱) ”یا ایہا الدین اموا صوا علیہ وسلموا تسلیما“ (۲) ”لا صلاة
 لمن لم یصل علی فی صلاتہ“

جواب۔ قرآن مجید کی آیت کا مطلب مذرا چکا، متر متر رکعات کا نہیں رہتا، ہند عمر بھر میں
 یہ مرتبہ درود پڑھ لینے سے اس حکم کی تعمیل ہوگئی، ہر نماز میں ، روکا پڑھنے کا حکم اس
 آیت سے ثابت نہیں ہوتا، ورنہ نماز میں فی صدقہ سے نفی کماں مرہ ہے ورنہ اس کے ہم
 بھی قائل ہیں۔

یا رب مل وسلم دائما ایدا
 علی حبیبک خیر الحلق کلہم

درود نہ بھیجنے والے کی مذمت

﴿۸۶۶﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ
 دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُغْفَرَ لَهُ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَذْرَكَ
 عِنْدَهُ أَبَوَاهُ الْكَبِيرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يُذَخِّرْ لَهُ الْجَنَّةَ۔ رواہ الترمذی

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۴، ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث

نمبر ۳۴۵۔

ترجمہ۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

”کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ” اس شخص کی ناک خاک ہو، جس کے سامنے میرا تذکرہ ہو اور اس نے میرے پر درود نہیں بھیجا، اس شخص کی ناک خاک ہو، جس کی زندگی میں رمضان آیا اور اس کی مغفرت کرنے سے پہلے زریا، اور اس شخص کی ناک خاک ہو، جس کے سامنے اس کے والدین نے یہودین میں سے کسی ایک نے بڑھاپا پایا اور نبیوں نے اس کو جنت میں، خل نہیں دیا۔

تشریح اس حدیث میں مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے تین طرح کے لوگوں کی مذمت کی ہے اور ایک طرح سے ان کے تہذیب کی بدعا کی ہے، پہلا وہ شخص ہے جس نے مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک نام نہ رکھا، مختصر صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہیں بھیجا، یہ شخص بہت بخیل و محروم لقمہ ہے، یہ نہ ایک طرف درود نہ بھیجے رہتا ہے اس نے مختصر صلی اللہ علیہ وسلم سے گہری محبت و عقیدت نہ ہونے کا ثبوت فرمایا، دوسری طرف درود بھیجنے کی شکل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہونے والی رحمتوں سے اعراض کیا، دوسرے شخص وہ ہے، جس نے رمضان کا برکتوں و مہینہ پایا، مہینہ پائی بد بختی کی بناء پر اس مہینہ کی ناقدری کی، اور اس جہنم سے نجات دینے والے درجہ بخشش و مہینہ میں بھی اللہ تعالیٰ کو راضی کر کے اپنی مغفرت نہیں کر سکا۔

والدین کی ناقدری کا وبال

تیسرا شخص وہ ہے، جس نے اپنے بزرگے والدین کو پاپیوں میں سے ایک کو پایا، اس کی خدمت رتبان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا، تو اللہ تعالیٰ کی خدمت کے حصول میں اس کو جنت عطا کرتے ہیں اس بد بخت نے والدین کی ناقدری کی، اور جنت کے حصول کے لیے اس قدر بڑا رعبہ کو گنویا چھوڑا یہ شخص بے نیل و خوار ہے۔

جائز اور مباح امور میں و مدین کی طاعت و فرمانبرداری واجب ہے، اور اس پر ہر عظیم کا وعدہ ہے، خاص طور پر و مدین جب پڑھے ہو جائیں تو ان کی خدمت اور ان کی طاعت، زمر و ضروری ہے ان کی نافرمانی و سرکشی کو شد بڑ میں شاریا ہے، کسی شخص نے اپنے و مدین کو بڑھاپے کے عالم میں پایا ورنہ صحیح معنوں میں خدمت کی تو وہ مستحق جنت ہو گیا، میں وہ شخص ذیل و ثور ہو، جس نے و مدین کو یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے کے عالم میں پایا پھر ان کی نافرمانی کی ورنہ ان کے حقوق تلف ہے۔

اسم یہ سجدہ احسن سنا مجزئی ہے، صدقہ جنت میں داخل کرنے کی بات ہے تعالیٰ نے، و مدین کی خدمت دشمن جنت کا جب ہے، مطلب یہ ہے کہ اس نے والدین کی اسکی خدمت نہیں کی۔ جس کے تپہ میں وہ جنت میں داخل ہو سکتا۔ (مرقات ۲/۳۴۳)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

درو بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول

﴿۸۶۷﴾ وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْيَشْرُ فِي وَجْهِهِ

فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَ نَبِيَّ جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَا يُرَضِيكَ يَا مُحَمَّدُ

أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمَ

عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ (رواه النسائي

والدارمي)

حوالہ نسائی ۱۴۳، ۱، باب فصل التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب السهو، حديث نمبر ۱۲۸۴-۱۲۸۵ ارمني ۸+۴۰۲ باب في فصل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب الرقاق، حديث نمبر ۱۷۷۳۔

ترجمہ حضرت یوحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم ایک دن صبح میں تشریف لے کر خوشی حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے سے بھٹ رہی تھی، حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شبہ میرے پاس جبریل مین تشریف لے کر نہیں لے کر کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ صبح سے رضی نہیں ہیں کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے جو کوئی بھی حضرت سلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بار درود بھیجے گا تو اس پر دس رحمتیں نازل ہوں گی اور جو کوئی حضرت سلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بار سلام بھیجے گا تو میں اس پر دس رحمتیں بھیجوں گا۔

تشریح چوں کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم امت کے حق میں تہجدی شفیق و رب رحمہ بان ہیں، اس وجہ سے امت کی فلاح و بہبود و اس کے نفع سے متعلق ہر بات سے حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کو بہت مسرت و شادمانی ہوتی تھی لہذا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے امت کے لئے درود تشریف سے متعلق مذکورہ بالا فیصلہ ہوا تو اس خوش خبری کے ثمرات حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے بھی ظاہر ہوئے اور حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عظیم خوش خبری سچ پر مگر وہی درحقیقت پر مگر اس کے واسطے پوری امت کو دی۔

و ان یوم ان کا کوئی صدمہ نہ ہے۔

و بشر یعنی خوشی و مسرت کی، امت حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے پر تھی، ہفتان صبح پہلے کسی نے حضرت سلی اللہ علیہ وسلم سے سول یہاں تک حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ پھر بغیر کسی کے سول سے خود ہی حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا۔

یہاں کی کے پوچھنے کا تذکرہ نہیں ہے، لیکن دوسری روایت میں ہے کہ ”فسأله من ذلك“
یعنی ”محضر ت سلی بندہ علیہ وسلم کے چہرے پر خوشی و شادمانی کی علامت، یہ رک کی صحابی نے
اس کی وجہ دریافت کی، تو محضر ت سلی بندہ علیہ وسلم نے اس کی وجہ بتائی۔

حاصل فی حشرئدل جو نیل میں نے جو بشارت کی وہ حقیقت مت کے
حق میں ہے لیکن مت کی بشارت سے حضور ر م سلی بندہ علیہ وسلم کو بھی خوش ہونے کا پتہ کے
دوسرے طرق میں یہ کلمات بھی ہیں کہ بشر امتک اسہ من صلی علیک صلاۃ
البع ”محضر ت سلی بندہ علیہ وسلم اپنی مت کو یہ خوش خبری شادیجے کہ جو کوئی محضر ت سلی
بندہ علیہ وسلم پر یک مرتبہ درود بھیجے گا، تو بدتوں اس کے ت اس نیکیاں لائیں گے، اس کی
اس خصوص کو معاف کریں گے اور اس کے اس درجات پندہ فرمائیں گے۔
(مرقات ۳۳۳ ۲)

یا رب صل وسلم دائما ایدا

علی حبیبک خیر الخلق کلہم

کثرت درود شریف کی فضیلت

﴿۸۶۸﴾ وَعَنْ أَبِي بِن كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَكْثِرُ الْعُصَلَاةَ فَكَمْ
أَجْعَلُ لَكَ مِنْ سَلَابِي فَقَالَ مَا شِئْتُ قُلْتُ الرَّبْعَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ
رَدَّتْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ الْيُسْفَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ رَدَّتْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ
قُلْتُ فَالثَّلَاثِينَ قَالَ مَا شِئْتُ فَإِنْ رَدَّتْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلُ لَكَ

صَلَاتِي كُلُّهَا قَالَ إِذَا يُكْفَى هَمَّكَ وَيُكَفِّرُ لَكَ ذُنُوبَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی شریف ۷۲۷۲ باب کتاب صفۃ القیامۃ، حدیث

نمبر ۲۴۵۷۔

ترجمہ حضرت ابی بن عب رضى اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اللہ کے رسولوں میں کثرت سے درود پڑھنا پابتا ہوں، تو میں اپنی دعا کے وقت میں سے کتنا حصہ منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے کے لئے مقرر ہوں، منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا چاہوں، میں نے کہا کہ چوتھائی حصہ مقرر ہوں؟ منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنا چاہوں، مقرر درود تمہارے حق میں بہت ہے، میں نے کہا کہ وہ وقت مقرر ہوں؟ اپنے فرمایا جتنا چاہوں پس زیادہ مقرر درود تو تمہارے حق میں بہت ہے، پھر میں نے کہا وہ تہائی مقرر ہوں منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر تمہارے حق پر ہے اور اس سے زیادہ مقرر درود تمہارے لئے بہتر ہے، تو میں نے کہا کہ میں اپنی دعا کا تمام وقت منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے لئے مقرر رہتا ہوں، منحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تب تو تمہاری پریشانیوں اور بوجائیں گئی اور تمہارے سناہ معاف ہو جائیں گے۔

تشریح درود شریف کی دیگر تمام اذکار کے مقابلہ میں کثرت کی فضیلت اور پریشانیوں کے دور ہونے اور گناہوں کی معافی کا ذریعہ ہونا بخوبی ظاہر ہے۔

یا رب صل وسلم دائماً

علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درو شریف کے بعد دعا کی قبولیت

﴿۸۶۹﴾ وَعَنْ قُضَالَةَ بْنِ عُيَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ دَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْ نِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَلْتَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي إِذَا صَلَّيْتَ فَتَعَلَّذْتَ فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّ أَدْعُهُ قَالَ ثُمَّ صَلِّ رَجُلٌ آخَرُ بَعْدَ ذَلِكَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا الْمُصَلِّي أَدْعُ تُحَدِّثُ (رواه الترمذی وروی أبو داؤد والنسائی نحوه)

حوالہ اسوداذد شریف ۲۰۸، ۱، باب الدعاء، کتاب الوتر،

حدیث نمبر ۶۱۸۱۔ ترمذی شریف ۱۸۵، ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث

نمبر ۳۷۷۶۔ نسائی ۱۲۴، ۱، باب التمجید والصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم في الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۸۳۔

ترجمہ حضرت فضالہ بن عیید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرما تھے، کہ ایک شخص آئے اور نبیوں نے نماز پڑھی، پھر نبیوں نے دعا کی ”اللہم اغفر لی وارحم نی“ (اے اللہ میری مغفرت فرما، اور مجھ پر رحم فرما) حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے نمازی تو نے جد بازی سے کام لیا نماز پڑھو اور ٹھوٹو اللہ تعالیٰ کی یہی تعریف کرو جس کے اللہ تعالیٰ مستحق ہیں، پھر میرے اوپر روکتی ہو، پھر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو“ روئی جتے ہیں کہ اسے بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی، نبیوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی، حضرت نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے تو ان سے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے نمازی تم کو جو دعا مانگا پسند ہے مانگو تمہاری دعا قبول ہوگی۔“ (ترمذی ۲۷۰۷ و در سنن ابی یوسف روایت نقل کی ہے)

تشریح حضرت سہیل رحمہ اللہ نے فرمایا تو نے جہد ہازی سے کام لیا، وجہ یہ تھی کہ نمازی نے دعا کی ترتیب کو ترک کر دیا تھا، اسید سے پہلے دعا پیش کر دی تھی صاحبِ مرقات نے ”مزدہدی کے نو۔ سے لکھا ہے کہ درجہ ست پیش رس سے پہلے جس کے پاس درخت ست ہی جا رہی ہے اس کے نزدیک جو مترتب ہے اور جس کی غبارش اس کے پاس چلتی ہے اس کا وید گانے سے درخت ست یعنی دعا جہد قبول ہوتی ہے، و وجہ سے ۴ حضرت سہیل رحمہ اللہ نے پٹی مت کو اس دعا کو لکھنے کے لئے فرمایا کہ ”مدق مد کے بعد میرے وپر درود بھیجے ردعا مانگو، تاکہ قبول ہو جائے۔“

ثم صلی رجل آخر ممکن ہے کہ یہ دوسرے آنے والے حضرت عبداللہ بن مسعود ہوں، جیسا کہ گلی حدیث سے سمجھ میں آ رہا ہے۔ (مرقات ۲، ۳۴۴)

دعا کا ادب

حدیث پاک سے دعا کا ادب معلوم ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی چاہے پھر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اشراف پر صاف چاہے پھر دعا کی چاہے تو نشاء اللہ دعا قبول ہوگی۔

نماز کے بعد دعا کا ثبوت

حدیث پاک سے نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت بھی ظاہر ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

اَيْضًا

﴿ ۸۷۰ ﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَسْلِي وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضِرًا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الْعِصْلَاءِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ تُعْطَهُ سَلْ تُعْطَهُ - (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۲۰۰، ۱، باب ما ذکر فی الثناء علی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قبل الدعاء أبواب السفر، حدیث نمبر ۵۹۳۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بھی موجود تھے، میں بیٹھ تو میں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پڑھنی شروع کی، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجی، پھر میں نے اپنے اہل و عیال کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تلو دیے چاہو گے یا تلو نہ چاہو گے۔

تشریح سال تعطیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات مکرر فرمادے فرمائے، مقصد یہ تو تاکید ہے یہ تکثیر ہے یعنی، یہ آخرت دونوں کو نفع دے گا، اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دونوں کو عطا فرمائیں گے۔

فائدہ: حدیث باب سے بھی معلوم ہو کہ نماز کے بعد حق تعالیٰ شانہ کی حمد و ثنا کی

جائے پھر درود شریف پڑھا جائے پھر دعا کی جائے تو دعائیں قبول ہوتی ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى خَيْرِكَ خَيْرَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

﴿الفصل الثالث﴾

اہل بیت پر درود بھیجنے کا ثواب

﴿۸۷۱﴾ وَعَنْ أَبِي مُرَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأَمِيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۴۱۱، باب الصلاة على النبي صلى الله

عليه وسلم بعد التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابو مرثدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص کو یہ بات پسند ہو کہ اس کو مہل وزن کر کے دیا

جائے یعنی بھر پور ثواب ملے تو اسے پابند ہے کہ جب ہم اہل بیت پر درود بھیجے تو یہ درود پڑھے

”اللہم صلی علی الخ“ اے اللہ حضرت محمد نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل فرما اور آپ

کی زوجہ مطہرات مہات المؤمنین پر اور حضرت سہیلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذریت اور

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گل بیت پر جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرات پر یہمیں ۲۰ م پر رحمت نازل فرمائی، اب شک آپ بزرگ ویر تریں۔

تشریح سرہ یعنی جس کو چھ گئے، جس کو پسند ہو۔

یکتال مطلب یہ ہے کہ حدیث باب میں جو دروہند کو رہاں کے پڑھنے سے ثواب بہت ملتا ہے، جو چیزیں قلیل ہوتی تھیں، ان کو گل عرب و موطور پڑتے تھے ورجو زیادہ ہوتی تھیں۔ منوما پتے تھے، ناپ کے نئے کیل ورتوئے کے لئے وزن کا قیظ استعمال ہوتا ہے، یہاں سے دروہ پر بہت زیادہ ثواب ملنے کی طرف اشارہ کرنے کے لئے "یکتال" کا قیظ لکھا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امی ہونا

لامی من طرف منسوب ہے، مطلب یہ ہے کہ جیسا کہ لکھا ہے پیٹ سے آیا تھا ویاہی رہاں کی سے پڑنا لکھنا نہیں سیکھا، عام آدمی کے لئے مئی ہونا اچھی بات نہیں ہے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ صفت مدح بن گئی اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مئی ہونے کے باوجود جن بندہ خدق کے حامل ورجان مرات سے مزین تھے اس کا دوسروں سے تصور بھی نہیں ہو سکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مئی ہونے کے باوجود معلوم و معارف کا صدور، یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا، ہو معجزہ تھا۔

شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ خوب فرمایا۔

پئے کہ ما رود قرص در دست

کتب خانہ چند مدت پہ شست

ترجمہ جس یتیم نے لکھنا پڑھنا تک نہیں سیکھا کتنی مدتوں کے کتب خانوں کو

منسوخ ردیہ۔

فتیہ امت حضرت قدس مفتی محمود حسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے
 ہے قرب می ولین جس طرف بھی دیکھے
 نہ سے روشن عقل و اس دین فرست، علم و فن
 یارب صل وسلم دائماً ابداً
 علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درود نہ بھیجنے والا بخیل ہے

﴿۸۷۲﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذُكِرْتُ عَنْْدَهُ فَلَمْ
 يُصَلِّ عَلَيَّ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۶، ۲۰۱، باب قول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

رغم انہ رحل، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۶۶-مسند احمد ۱۲۰

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پورا بخیل ہے وہ شخص کہ جس کے بارے میں تذکرہ ہو اور

اس نے میرے اوپر درود نہیں بھیجا (ترمذی) اس حدیث کو حمد نے حضرت حسین بن علی سے

روایت کیا ہے ورنہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح موطور پر جو شخص اس میں بخل کرتا ہے، اس کو بخیل سمجھا جاتا ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں فرمایا کہ بڑا بخیل وہ ہے جو اپنی سستی و غفلت کی بنا پر میرے تذکرہ سننے کے باوجود میرے اوپر درود نہ بھیجے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مت کے اوپر جو عظیم حسن ہے، اس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ہمہ وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود وسلام بھیجے۔ زبان تر بہ سینہ یہ نہیں کیا جاسکتا، تو کم از کم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود تو بھیج جاسکتا ہے، اب اگر کوئی نام مبارک سننے کے باوجود اپنے ورپور کی کائنات کے محض عظیم سلی اللہ علیہ وسلم پر درود وسلام تک نہیں بھیجتا جس میں ڈھیل بھی خرق نہیں ہوتا اس سے بڑھ کر بخیل کون ہوگا۔ یقیناً وہ شخص بخیل بنا ہے۔

سلسلہ گزشتہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان مذکور تھا "میں سرہ ان یکتان بالمکین الاوفی" یعنی جس کی خواہش ہو کہ اس کو بھرپور ثواب ملے تو وہ مجھ پر حدیث پاک میں موجود درود پڑھے، اب ایک شخص کے سامنے حضور مرسل صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک آیا اور اس نے نام مبارک سننے کے باوجود، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود وسلام نہیں بھیجا تو اس شخص نے بخل سے کام لیا ورپور اپنے کوس عظیم ثواب سے محروم کر لیا، اس بنا پر اس شخص کو بخیل کہا گیا ہے، ایک روایت میں تو "البخیل کل البخیل" کے لفظ منقول ہیں کہ وہ پور پور بخیل ہے پکا بخیل ہے۔

یا رب صل وسلم دائماً

علی حبیبک خیر الخلق کلہم

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پاس والے کے درود کو سننا

﴿۸۷۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي
سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا أُبَلِّغْتُهُ۔ (رواه البيهقي في شعب
الایمان)

حوالہ بیہقی شعب الایمان ۲۱۸، ۲، باب فی تعظیم النبی صلی
اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر ۱۵۸۳۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے میری قبر کے پاس میرے اوپر درود بھیجا
تو اس کو میں سنتا ہوں، اور جو شخص دور سے میرے اوپر درود بھیجتا ہے تو وہ میرے پاس
پہنچایا جاتا ہے۔

تشریح جو شخص بھی حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے وہ حضور رم
صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے اگر کوئی حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ قدس کے
پاس حاضر ہو درود وسلام بھیجتا ہے تو اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغیر کسی واسطے کے
خود سنتے ہیں، اور اگر کوئی دور در زکار ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجتا ہے تو
پہنچ فرماتے کسی کام کے سے مقرر ہیں کہ وہ پہنچے وہ لوگوں کے درود حضور رم صلی اللہ
علیہ وسلم تک پہنچائیں، چنانچہ یہ فرماتے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک درود پہنچاتے ہیں،
اور حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم قریب دور دونوں طرح کے لوگوں کے صدقہ وسلام کا جو ب
مرحمت فرماتے ہیں۔

اس سے درود وسلام پڑھنے والے کے مقدم و مرتبہ کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سلام کا جو بمرحمت فرماتے ہیں یہی مرئیت کی چیز ہے۔

قبر اطہر علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری کی ترغیب

”حضرت سیدنا سید عالم کے سرکارِ عالم سے قبرِ طہری صاحبِ صلوٰۃ و السلام پر حاضر ہو کر صلوٰۃ و دعا پیش کرنے کی ترغیب بخوبی واضح ہے، اور اس سے محض اس مقصد کے لئے ان کی ممانعت کرنے والوں کی تردید ہو جاتی ہے، اس لئے ممانعت کرنے والوں سے ارشاد میں غور کریں اور رہا رہا غور کریں۔“

يَا رِبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيْبِكَ خَيْرَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

ستر رحمتوں کا نزول

﴿۸۷۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَاةً۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۲ / ۸۷۴

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، تو اس پر اللہ تعالیٰ و اس کے فرشتے ستر رحمتیں نازل کرتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث سے بندہ کا ”حضرت سیدنا سید عالم پر درود بھیجنا خود اس کے حق میں کتنا زیادہ مفید ہے“ چھی طرح معلوم ہوتا ہے ”حضرت سیدنا سید عالم پر ایک

مرتبہ درود بھیجنے والے بندہ اس کے معصوم فرشتوں کی طرف سے ستر رحمتوں کا مستحق بن جاتا ہے، یہ حدیث اگرچہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ پر موقوف ہے مین کوئی صحابی اپنی طرف سے کسی عمل کا ثواب بیان نہیں کرتا۔ اسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رہی اس کو بیان کیا ہوگا، اس وجہ سے یہ موقوف حدیث حکم میں مرفوع حدیث کے ہے۔

اشکال پہلے حدیث میں گزر چکا کہ ایک مرتبہ درود شریف پڑھنے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دس رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور اس حدیث پاک میں ستر رحمتوں کا ذکر ہے دونوں حدیث میں تعارض ہو گیا اس کی جو بات لائے گئے ہیں۔

جوابات

(۱) صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہ ثواب جمعہ کے دن کے ساتھ مخصوص ہو اس وجہ سے کہ جمعہ کے دن اعمال کا ثواب ستر گنا بڑھ جاتا ہے اور ہر گز کسر جو کہ جمعہ کے دن واقع ہوتا ہے اس کا ثواب ستر گنا کے برابر ہے۔ (مرقات ۳/۱۳۷)

(۲) اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ختلاف حوالوں پر محمول ہو کہ عام لوگوں کے درود شریف بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول ہوتا ہو اور جو شخص اس خشوع و خضوع و رکوع و کمال و ہمت و محبت و رکنان و رب کی رعایت کرتے ہوئے درود شریف پڑھے اس پر ستر رحمتوں کا نزول ہوتا ہو۔

(۳) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ دس رحمتوں کا نزول کا حکم ہو اس کو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس کو اس سے بڑھا کر ستر فرمادیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد میں اس کو بیان فرمایا۔ فقہ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا واجب ہونا

﴿۸۷۵﴾ وَعَنْ زَوْبِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي۔ (رواه أحمد)

حوالہ: مسند أحمد ۱۰۸۰/۲

ترجمہ حضرت زوبیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جس شخص نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا اور اس کے بعد یہ دعا مانگی ”اللہم انزلہ المقعد المح" سے اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس مقام پر تار جو پ کے نزدیک مقرب ہے، قیامت کے دن تو اس شخص کے لئے شفا بخشا، لازم ہوئی۔

تشریح بندہ حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے اور حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مقام محمود کے حاصل ہونے کی دعا کرے، یہ بات تو طے ہے کہ حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام محمود ملے گا، پھر کون، دعا کرے یا نہ کرے، یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ”واعتد مقاما محمودا“ میں جو شخص ”نخضر صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ دعا کرے گا، اس کا فیائدہ یہ ہوگا کہ اس کے لئے حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت لازم ہو جائے گی۔

”اللہم انزلہ المقعد المقرب“ میں اس سے مقام محمود ہے، ایک روایت کے الفاظ ہیں ”المقرب عندک فی الجنة“ اس روایت کی وجہ سے اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے مراد ”وسید“ ہے وروسید جنت میں سے سنی، جبہ کا نام ہے، جو صرف ”نخضر صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص ہے، ایک قول یہ ہے کہ حضور رم صلی اللہ

علیہ وسلم کے دو مقام ہیں۔

(۱) عرضِ رحمن کے دشمن جان بوجہ وہ مقام جہاں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شفاعت فرمائیں گے۔

(۲) دوم ہے وہ مقام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنت میں قیام کے لئے حاصل ہوگا۔

وحشتِ مطلب یہ ہے کہ سوائے اے کے رنے والے کو حضورِ سرمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ضرور حاصل ہوگی، یوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر متقی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غارش حاصل ہوگی، لیکن سوائے اے کے رنے والے کو خصوصی غارش یعنی رفع درجات کی غارش بھی حاصل ہوگی، یہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا فرمانِ کامل کا مقصد اس کے حسن خاتمہ کی طرف اشارہ رہا ہے جو یہی عظیم ثبات و کبریا ہی مرثیہ کی چیز ہے۔ (مرقات ۷/۳۶۷)

اقسام شفاعت

قیمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چند قسم کی شفاعت حاصل ہوگی

(۱) شفاعتِ مطلقہ یا شفاعتِ بری جو تمام اہل مہقف کے لئے ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غارش سے حساب و کتاب شروع ہوگا ورتہ اہل محشر کو محشر کی پریشانی سے نجات حاصل ہوگی۔

(۲) ان خوش نصیب حضرات کے لئے جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غارش سے بلا حساب جنت میں داخل کیا جائے گا۔

(۳) مستحقِ جہنم و گنہگاروں کے لئے کہ ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غارش سے بلا دخول جہنم ہی جنت میں داخل کیا جائے گا۔

(۴) ن دُگوں کے لئے جو جہنم میں داخل ہو چکے ن کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کیا جائے گا۔

(۵) اہل جنت کے لئے کہ محضرت سہلیؓ مدعیہ وسلم کی گزارش سے ن کے درجات بلند کئے جائیں گے۔

(۶) بعض کافروں کے لئے کہ ن کے مذہب میں تنقیح مرائی جائے گی جیسے بوطالب۔

(۷) ن حضرت عائشہؓ کی وفات مدینہ طیبہ (زادھا اللہ شرفاً وکرامۃً)

میں ہوئی جیسا کہ حدیث شریف میں موجود ہے۔ (ترجمہ روضۃ، باب ۲۹۳)

شیخ سعدی نے یہی ثوب فرمایا

نہ نہ عصیاں کسے در آرد کہ وہ روچیں سپرہ پیشہ

چہ نعت پسندیدہ گویم تر سبک سام سے نبی لوری

شفاعت عظمیٰ

شفاعت کی تمام قسم میں سب سے اہم شفاعت غصمی ہے جس کو شفاعت کبریٰ بھی کہتے ہیں اور ایک قول کے مطابق یہی ”مقام محمود“ ہے۔ محضرت سہلیؓ مدعیہ وسلم تمام اہل محشر کی گزارش فرمائیں گے جس میں تمام نبیہ و پیغمبر سام بھی ہوں گے اور محضرت سہلیؓ مدعیہ وسلم کی گزارش سے ہی تمام اہل محشر کا حساب شروع ہوگا۔

فقیر، مت مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ نے اپنے ایک شعر کی طرف اشارہ فرمایا شعر معترضہ مدحیہ۔

اللہ رحمۃ حق ہے شفاعت پر تار

بے شفع المذنبین کا سر بس پناہن

وضاحت محشہ میں جب نفس نفس کا عام ہوگا، رُئی حقوق پریشان ہوئی اور پریشانی کی شدت سے آپس میں تھمتھ ہوں گے، شدت سے بچیں و بیٹاب ہو رہے ہوں گے، عید حساب و تہاب ہو جائے، ورس پریشانی سے نجات ملے۔

ایک جماعت حضرت سیدنا و یونا آدم صلی اللہ علیہ صلوٰۃ و سلام کے پاس جا پہنچی عرض کرے کہ آپ حق تعالیٰ شانہ سے غدارش فرما دیجئے عید حساب و تہاب ہو جائے، حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے۔

لست لہا میر یہ مقدم نہیں

ہاں تم حضرت پریم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ چنانچہ وہ حضرت پریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا نہیں گے، اس وہ بھی لست لہا فرمادیں گے، اس طرح باری باری ہر نبیؑ دوسرے کے پاس جانے کا مشورہ دے گا ورنہ معذرت فرمادیں گے، چنانچہ حضرت موسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت نوح صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی یہی جواب ملے گا تا آنکہ یہ جماعت حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غدارش کی درخواست کر رہے ہو نہیں پائیں، جس کو سن کر حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے انا لہا یہ میری مقدم ہے ورنہ سچو دیو حق تعالیٰ شانہ کی حمد و ثناء فرمائیں گے وہ کلمات حمد و ثناء بھی اس وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم کئے جا نہیں گے۔

اس حمد و ثناء کے بعد حق تعالیٰ شانہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے رش فرمائیں گے۔

یا محمد ارفع رأسک

اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سر اٹھاؤ، ورنہ

وقل یسمع لک وصل

آپ کی بات سنی جائے گی آپ سوں پہنچے

تعطہ و اشبع تشبع

آپ کو پیاس بجائے گا آپ غدارش فرمائیے

آپ کی غدارش قبول کی جائے گی۔

رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا
 فاقول یا رب امتی امتی میں عرض کروں گا کہ میرے پروردگار! میری
 مت میری مت

حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے حکم ہوگا
 اطلق فمن كان في قبته
 متقال حبة من درة او شعيرة
 من ايمان فاحرجه منها
 حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جائیں گے اور جن کے دل میں
 گہیوں یا جو کے دہ کے پر بھی ایمان ہوگا ان سب کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل
 فرمائیں گے ورنہ پس رسول سجدہ ہو کر حق تعالیٰ شانہ کی حمد و ثناء فرمائیں گے حق تعالیٰ شانہ
 کی طرف سے پھر رشتہ ہوگا۔

یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سرٹھایے اور کب
 وقف یسمع تک و سل
 تعطه و اشفع تشفع
 آپ کی ہمت نہ جے تو آپ سوس بجھے
 آپ کا سوس پر کیا جائے گا غارت فرما دے
 آپ کی غارت قبول کی جائے۔

حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کوں کریں گے
 یا رب امتی امتی میرے پروردگار! میری مت میری مت!
 پروردگار! متوں شانہ و صلہ کی طرف سے پھر رشتہ ہوگا
 اطلق فمن كان في قبته
 متقال حبة من حردل من
 ايمان فاحرجه منها
 آپ جاپے پس جس کے قلب میں رشتہ
 کے دہ کے پر بھی ایمان ہوں کو بھی جہنم
 سے نکال دے

حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم شریف - چائیں گے اور جن کے قلوب میں
رائی کے دانہ کے برابر بھی یرمان ہوگا ان سب کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل فرمائیں گے
اور وہ پس ہو رہے ہوں گے اور جنہاں ہری تھیں سزا اللہ کی حمد و ثناء میں مشغول ہو جائیں گے۔

پروردگار عالم کی طرف سے پھر رشا ہوگا

یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سرٹھاپے ورکے	یا محمد ارفع راسک
آپ کی بات سنی جائے تو وہ آپ سوں کیجے	وقل یسمع یک و سل
آپ کا سوں پر آیا جائے گا فداش فرما	تعطه و اسمع تسمع
آپ کی فداش قبول نہ جائے تو۔	

رحمت اللہ شفیق المذنبین محبوب پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پھر وہی
درخواست ہوئی۔

یارب اہتی اہتی	ے میرے پروردگار میری مت میری مت
رحمن و رحیم رب العالمین	تو شانہ کی طرف سے رشا ہوگا
اسطیق و من کا فی قبہ	آپ جاپے ورجس کے ہمیں رنی کے نہ
ادبی ادبی حصہ من حردل من	سے بھی دنی دنی وجہ یہاں ہوں کو بھی جہنم
ایمال و حرحہ مہا	سے نکال دیجئے۔

محبوب رب العالمین رحمت معین شفیق المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم شریف نے
جائیں گے اور جن کے قلوب میں رنی کے دانہ سے بھی دنی دنی دنی وجہ یہاں ہوگا ان سب
کو جہنم سے نکال کر جنت میں داخل فرمائیں گے۔ (تفصیل کے لئے مدحظہ ہو جمع
انوار ۲۰۳۰۳۰۳۰۲)

لست لہا فرمائیں گے ورنہ
میرے نبی کی زبان پر اس لہا ہوگا

مذکورہ بالا حدیث پاک کے مضمون سے حق تعالیٰ شانہ کی رحمت کا حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت پر ثابوتنا خوب واضح ہے۔ (تحت محمولہ، الملقب بہ وصف محبوب صلی اللہ علیہ وسلم ۱۹۹ تا ۲۰۲)

یارب صل وسلم دائماً ابداً

علی حبیبک خیر الخلق کلہم

درود و سلام کا مقام و مرتبہ

﴿۸۷۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى غَشِيَتْهُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَقَّاهُ قَالَ فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ قَدْ كَرِهْتَ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أَبَشِّرُكَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لَكَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً سَلَبْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ۔ (رواه أحمد)

حوالہ مسند احمد ۱۱۹۱

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نخل رکھجور کے ایک باغ میں تشریف لائے وہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جگہ میں پڑ گئے، پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ بتا کر فرمایا کہ مجھے خوف ہو کہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات تو نہیں دے

ہی، چنانچہ میں دیکھنے کے لئے گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا: ”یہ ہو“ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت حال دریافت کی، روئی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ ”بشک جبریل مین علیہ السلام مثالیف ائے اور مجھ سے کہا کہ میں آپ کو بشارت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتے ہیں کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے گا میں اس پر درود بھیجوں گا اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا۔

تشریح جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے تو اللہ جل شانہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے ”ذلک فضل اللہ یزید من یشاء“ یہی وہ عظیم بشارت تھی جس کو سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہار گارہی میں جہد و ریزہ ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جہد و شہر کو تمام کیا کہ حضرت عہد الرحمن رضی اللہ عنہ کو یہ خیال گذرا کہ خدا نخواستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے رخصت تو نہیں ہو گئے۔

حتیٰ اذا سجدوا لصلواتی اللہ علیہ وسلم مسجد یا مکان تفلحون کجور کے بارگاہ میں داخل ہوئے ایک روایت کے لحاظ سے ”فستفعل الفیہ راکعاً“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر جہد و ریزہ ہو گئے۔

وحدثنا بطر حضرت عہد الرحمن کہتے ہیں کہ جہد و طوالت سے مجھے یہ خیال ہوا کہ انہیں حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم وصل بقول تو نہیں ہو گئے، چنانچہ میں حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا، تا کہ حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قریب سے دیکھ کر صحیح کیفیت کا اندازہ کروں۔

فقال ہانک حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عہد الرحمن کے چہرہ سے پریشانی کی علامت کو محسوس کر کے فرمایا کہ یہ بات ہے؟ ایک روایت کے لحاظ سے ”قال من

ہذا "مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ یہ کون ہے؟ حضرت عبد الرحمنؓ نے جب پناہ مانگنا شروع کیا تو حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بات ہے؟ تو حضرت عبد الرحمنؓ نے اپنے خوف زدہ ہونے کی وجہ بتائی تب حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبد الرحمنؓ کو جہیل میں کی "مذہب جہیل" سے "مذہب اسلام" کے فرقہ نشانی گئی خوش خبری سے وقف کیا، مسند احمد کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں "فسححت مشکرا للہ" یعنی میں تجھ میں جو گیا وہ اس بشارت کو سن رہا تھا ان کی عمر گزری کی بناء پر یہ تھا۔ مرقاۃ (۲/۳۳۸)

یا رب صل وسلم دائماً ابداً

علی حبیبک حیر الحق کبھم

درویش شریف کے بغیر دعا قبول نہیں ہوتی

﴿۸۷۷﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
إِنَّ الدُّعَاءَ مَرْفُوقَ بَيْنِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى
تُعَلِّيَ عَلَى نَبِيٍّ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۱۰، باب فصل الصلاة على النبي

صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الوتر، حدیث نمبر ۳۸۶۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دعاء اس وقت تک آسمان و زمین کے درمیان معلق رہتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز اوپر نہیں چڑھ سکتی، جب تک تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر رو نہیں بھیجتے۔

تشریح: دعا میں درویش شریف کو ضرور شامل کیا جائے کہ درویش شریف کو شامل کیا

جائے تو دعاء ضرور قبول ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ درود شریف کو ضرور قبول کرتے ہیں تو درود شریف کے ساتھ دعا بھی قبول کر لیں گے، دعا کے پہلے ورد دعا کے ختم پر دونوں مواقع پر درود شریف پڑھنا چاہئے۔

بسم اللہ، موقوف صاحب مرقات لکھتے ہیں ممکن ہے کہ یہ حدیث موقوف ہو، یعنی حضرت عمر بن خطاب کا پنا قبول ہو، ورنہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ بات حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو، یہی صورت میں یہ حدیث موقوف ہو، محققین کہتے ہیں کہ اس قسم کی روایت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جمعین اپنی طرف سے نقل نہیں فرماتے، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے منکر ہی بیان فرماتے ہیں، حصص مسیین میں بوسیدان مدنی نے لکھا ہے کہ بندہ جب اللہ تعالیٰ سے کسی حاجت کا مال رے، تو شروع میں درود شریف پڑھے، اس کے بعد جو چاہے دعا مانگے، پھر آخر میں درود شریف پڑھے، اللہ تعالیٰ اپنے رحم سے جب درود شریف کو قبول فرمائیں گے تو دعاء بھی قبول فرمائیں گے۔ (مرقات ۲/۳۴۸)

یا رب صل وسلم دائماً ابداً علی حبیبک حبر الحلق کلہم



فوائد متفرقة

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زریب محدث بہار پوری ومہاجر مدنی نور بندہ مرقدہ کی تالیف فضائل وروثیف سے فوائد متفرقہ کو ملخصاً لیا گیا ہے۔
کوئی تفصیل دیکھا ہے تو اصل فضائل وروثیف کی طرف رجوع کرے کہ اس مضمون پر بخیلے کتاب ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر سیدنا، کا اضافہ

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام نامی کے ساتھ شروع میں "سیدنا" کا لفظ بڑا عادینا مستحب ہے، درحقیقت میں یہ ہے کہ سیدنا کا بڑھا دینا مستحب ہے، اس لئے کہ یہی چیز کی زیادتی جو وقت میں ہو وہ عین اب ہے جیسے کہ رقی شافعی وغیرہ نے کہا ہے یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سید ہونا ایک مروجی ہے ہندس کے پڑھانے میں کوئی شبہ کی بات نہیں، بلکہ اب یہی ہے، عین بعض لوگ اس سے منع کرتے ہیں، غائبان کو بڑھانا شیف کی حدیث سے شتباہ ہو رہا ہے، یوں وراثیف میں ایک صحابی بومطرف سے نقل کیا گیا ہے کہ میں ایک وفد کے ساتھ حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، ہم نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا "است سیدنا" آپ ہمارے سر رہیں، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "السید اللہ" یعنی حقیقی سید تو اللہ ہی ہے، اور یہ ارشاد عالی بالکل صحیح ہے، یقیناً حقیقی سیادت و راس سیادت اللہ ہی کے لئے ہے، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر سیدنا کا بڑھانا جائز ہے، بالخصوص جب کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک رشتہ جیسا کہ مشکوٰۃ میں بروایت بخاری

وسم) حضرت بوہرہ سے نقل کیا ہے کہ ”انا سيد الناس يوم القيامة۔ (الحديث) کہ میں لوگوں کا سر رہوں گا قیامت کے دن و دوسری حدیث میں مسم کی روایت سے نقل کیا ہے انا سيد ولد ادم يوم القيامة کہ میں قیامت کے دن ولد آدم علیہ السلام کا سر در رہوں گا، نیز برویہ ترمذی حضرت یوسف خدریؒ کی حدیث سے بھی حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رش و نقل کیا ہے ”انا سيد ولد ادم يوم القيامة ولا فخر“ کہ میں قیامت کے دن ولد آدم کا سر در رہوں گا و کوئی فخر کی بات نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر ”مولانا“ کا اضافہ

نہی طرح سے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک نام پر مولانا کا غلط بھی تقاضائے دہ ہے، نہ جھڑک س کو بھی پسند نہیں رتے ہیں اس میں کوئی مضائقہ نہیں مشکوٰۃ شریف میں برویت شیعین حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کا رش و حضرت زید بن حارثہ کے متعلق ”است احبوا و مولانا“ و رہے، نیز برویت مسند احمد و ترمذی حضرت زید بن رقم سے حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رش و نقل کیا ہے ”من كنت مولاه فعلي مولاه“ یعنی جس کا میں مولے ہوں میں اس کے مولے ہیں، یہ حدیث مشہور ہے متعدد صحابہ کرام سے نقل کی گئی ہے، مدنی نواری اس حدیث کی شرح میں ہا یہ سے لکھتے ہیں کہ مولے کا اصناف بہت سے معنی پر آتا ہے، جیسے رب و والد و سید و مقرر یعنی حسن کرنے والا اور معنی یعنی نامزد کرنے والا و ناصر (مددگار) و محب و راتب و پرہیزگار اور چچا و بھائی و حلیف و غیرہ و غیرہ بہت سے معنی گنوائے ہیں اس سے ہر ایک کے مناسب معنی مراد ہوں گے، جہاں ”اللہ مولانا و لا مولانا لکم“ و رہے وہاں رب کے معنی میں ہے اور حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک پر یہ ہے جیسا ”من كنت مولاه فعلي مولاه“

وہاں ناصر ورمہ دگار کے معنی ہے میں ہند حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیسے سکے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں ورمہ نعت کرنے والوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ورجو دلیل پیش کرتے ہو گا جواب ہو گیا۔ فقہ

تحریروں میں نام مبارک صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف لکھنا

کتاب میں سے یہ ہے کہ اگر کسی تحریر میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام گزرے تو وہاں بھی درود شریف لکھنا پڑے، محدثین رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین کے یہاں اس مسئلہ میں انتہائی تشدد ہے۔ حدیث پاک لکھتے ہوئے کوئی یہ غلط نہ لکھ جائے جو ستارہ سے نہ سا ہو حتیٰ کہ رکوعی غلطی سے غلط سا ہو تو اس کی بھی یہ حضرت نقل میں معینہ کی طرح لکھنا ضروری سمجھتے ہیں جس طرح ستارہ سے نہ ہے، اس کو صحیح رکے لکھنے کی بازت نہیں دیتے، اسی طرح اگر توہم کے طور پر کسی غلطی کے خلاف ضرورت سمجھتے ہیں تو اس کو ستارہ کے کلام سے ممتاز کر کے لکھنا ضروری سمجھتے ہیں تاکہ یہ شبہ نہ ہو کہ یہ غلط بھی ستارہ نے کہا تھا، ان سب کے باوجود ہمہ حضرت محدثین اس کی تصریح فرماتے ہیں کہ جب حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نامی آئے تو درود شریف لکھنا پڑے، اگرچہ ستارہ کی کتاب میں نہ ہو، جیسا کہ امام نووی نے شرح مسلم شریف کے مقدمہ میں اس کی تصریح کی ہے کی طرح امام نووی تقریب میں اور حامد سیوطی اس کی شرح میں لکھتے ہیں ضروری ہے یہ بات کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کے وقت زبان کو درنگیوں کو درود شریف کے ساتھ جمع کرے یعنی زبان سے درود شریف پڑھے درنگیوں سے کہتے بھی ورس میں صل کتاب کا جواب نہ دے دے اگرچہ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ صل کا جواب دے۔ انتہی

لفظ صلعم سے احتراز

علماء نے اس بات کو مستحب بتایا ہے کہ رخریر میں باہر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام لے کر تو بار بار درود شریف کہے اور پورا درود شریف کہے اور کاہوں اور پاہوں کی طرح سے صلعم وغیرہ غلاموں کے ساتھ شاربہ پر قنعت نہ کرے۔

چند احادیث مبارکہ

اس کے بعد، مہنوی نے اس سلسلہ میں چند حدیثیں بھی نقل کی ہیں وہ یہ تھیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک رشتہ نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی کتاب میں میر نام لکھے فرشتے اس وقت تک ملنے والے پر روا بھیجتے رہتے ہیں جب تک میر نام اس کتاب میں رہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رشتہ نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص مجھ سے کوئی عہد پزیر نہ کرے گا، تھو درود شریف بھی کہے گا، ثواب اس وقت تک ملتا رہے گا جب تک وہ کتاب پڑھی جائے، حضرت ابن عباسؓ سے بھی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ رشتہ نقل کیا گیا ہے کہ جو شخص مجھ پر کسی کتاب میں درود شریف لکھے اس وقت تک اس کو ثواب ملتا رہے گا، جب تک میر نام اس کتاب میں رہے۔

علمائے حدیث کا مقام

مہنوی نے متعدد روایات سے یہ مضمون بھی نقل کیا ہے کہ قیامت سے دن علماء حدیث حاضر ہوں گے ورنہ ان کے ہاتھوں میں دو تہیں ہوں گی (جن سے وہ حدیث لکھتے تھے) اللہ جل شانہ حضرت جبرائیل علیہ السلام سے فرمائیں گے کہ ان سے پوچھو یہ کون ہیں اور کیا پابست

میں، وارش ریٹے کہ ہم حدیث لکھنے پر جھنے والے ہیں، وہاں سے رشتہ ہوگا کہ پادِ جنت میں داخل ہو پادِ قہر میرے حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر شہادت سے درود شریف بھیجتے تھے، عامہ نووی قریب میں ورمہ سیوٹی کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ ضروری ہے کہ درود شریف کی تہت کا بھی ہتھم کیا جائے، جب بھی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام گزرے ورس کے ہاں ہاتھ سے اتارے نہیں اس واسطے کہ اس میں بہت ہی زیادہ فوائد ہیں اور اس نے اس میں تامل کیا بہت بڑی خیر سے محروم رہ گیا۔

چند خواب

حضرت انبیاء بن عیینہ سے نقل کیا گیا ہے کہ ایک دوست قہر و مریتہ میں نے اس کو خواب میں دیکھا میں نے اس سے پوچھا کہ کیا معہ گزر اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت فرمادی میں نے کہا کس عمل پر اس نے کہا کہ میں حدیث پاک لکھتا تھا ورجب حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام آتا تھا تو میں اس پر صلی اللہ علیہ وسلم لکھتا تھا، ہی پر میری مغفرت ہوئی، یوحسن میموٹی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھ ہوتی کو خواب میں دیکھا ان کی ٹاپوں کے اوپر کوئی چیز نہ تھی مگر ان کے رنگ سے لکھی ہوئی تھی، میں نے ان سے پوچھا کیا یہ ہے؟ انھوں نے کہا کہ میں حدیث پاک کے اوپر صلی اللہ علیہ وسلم لکھتا تھا، حسن بن محمد کہتے ہیں کہ میں نے امام حمد بن ضہب کو خواب میں دیکھا انھوں نے مجھے فرمایا کہ کاش تو یہ دیکھتا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کتابوں میں درود لکھنا کیا ہمارے ماننے روشن اور منور ہو رہا ہے۔ (بدیع)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

کن کن موقعوں پر درود شریف پڑھنا چاہئے

عالمہ بخاری نے توں پہنچ میں مستقل ایک باب درودوں کے بارے میں تحریر فرمایا ہے جو وقت مخصوصہ میں چڑھے جاتے ہیں اور اس میں یہ موقع گنواے ہیں وضو ورتیم سے فرغت پر ورنسل جنابت ورنسل حیض سے فرغت پر نیز نماز کے اندر ورنماز سے فرغ پر ورنماز قائم ہونے کے وقت اور اس کا مؤخر ہونا صبح کی نماز کے بعد اور مغرب کے بعد اور تہیت کے بعد ورنقوت میں ورتہجد کے سے ٹھڑے ہونے کے وقت اور اس کے بعد ورمسجد پر گزرنے کے وقت ورمسجد کو بیرو ورمسجد میں داخل ہونے کے وقت ورمسجد سے باہر آنے کے وقت اور ان کے جواب کے بعد ورجمعہ میں اور جمعہ کی رات میں ورنشبہ کو تو رکوع کو منگل کو ورنخطبہ میں جمعہ کے ورونوں میدوں کے خطبے میں اور استسقاء کی نماز کے بعد اور کسوف کے ورنخوف کے خطبوں میں اور عیدین اور جنازہ کی تکبیرات کے درمیان میں ورمیت کے قبر میں داخل کرنے کے وقت ورنشعبان کے مہینے میں ورنعبث شریف پرنظر پرانے کے وقت ورنحج میں صفا مروہ پر چڑھنے کے وقت اور لبیک سے فرغت پر ورنحجر سو کے بوسہ کے وقت ورنمترم سے چمنے کے وقت اور عرفہ کی شام کو اور منی کی مسجد میں ورمذینہ منورہ پر نگاہ پڑانے کے وقت ورنحضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اطہری صاحبہ صلوٰۃ وسلام کی زیارت کے وقت ورنرخصت کے وقت ورنحضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار شریفہ ورنگزراگاہوں ورنقی مگاہوں جیسے بدوخیہ ورنیہ پر گزرنے کے وقت ورنچاندروں کو ذبح کرنے کے وقت ورنتجارت کے وقت ورنوصیت کے لکھنے کے وقت نکاح کے خطبے میں دن کے ورنحجر میں ہونے کے وقت ورنسفر کے وقت ورنسواری پر سوار ہونے کے وقت ورنجس کو نیند کماتی ہوس کے سے ورنہارے جانے کے وقت ورنموت میں جانے کے

وقت در صحر میں داخل ہونے کے وقت در راہ شروع کرنے کے وقت و رسم اللہ کے بعد اور غم یہ وقت نیچکن کے وقت غیتوں کے وقت و فقر و حالت میں ورڈوبنے کے موقع پر اور طاعون کے زمانہ و زمانے وں و سرخر و درمیان میں کان بجنے کے وقت پاؤں سونے کے وقت چھینک آنے کے وقت و کسی چیز کو رکھ کر بھوں جانے کے وقت و کسی چیز کے چھانٹنے کے وقت و رموں جانے کے وقت و رمدھے کے پونے کے وقت و زمانہ سے توبہ کے وقت و جب ضرورتیں آویں و ہر حال میں ورس شخص کے لئے جس کو چھ تہمت لگائی تھی ہو و وہ اس سے بری ہو و دوستوں سے صداقت کے وقت و مجمع کے اجتماع کے وقت و زمان کے علیحدہ ہونے کے وقت و قرآن پاک کے تم کے وقت و قرآن پاک کے حفظ کرنے کی دعا میں و رجاس سے ٹھننے کے وقت و رہ س جگہ میں جہاں اللہ کے بارکے سے اجتماع یا جانا ہو و ہر کلام کے افتتاح میں و جب حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مبارک ہو علم کی اشاعت کے وقت حدیث پاک کی قرأت کے وقت فتوے و روحظ کے وقت و جب حضور اقدس سلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک نکلا جائے۔

۱۔ مہنوی نے وقت مخصوصہ کے باب میں یہ موقع ذکر سے ہیں و پھر ان کی تائید میں روایت و آثار ذکر سے ہیں، اختصار صرف موقع کے ذکر پر اکتفا کیا گیا، البتہ ایک بات قابل تنبیہ یہ ہے کہ مہنوی شافعی المذہب ہیں و یہ سب موقع شافعیہ کے یہاں مستحب ہیں، حنفیہ کے نزدیک چند موقع میں مستحب نہیں بلکہ مکروہ ہے۔

۲۔ مہنوی لکھتے ہیں کہ درود شریف نماز کے قعدہ خیرہ میں مطلق و سننوں کے علاوہ بقیہ نوافل کے ولے میں بھی و نماز جنازہ میں بھی سنت ہے و رات و قات میں بھی پڑھ سکتا ہو پڑھنا مستحب ہے، بشریکہ کوئی مانع نہ ہو و علماء نے تصریح کی ہے اس کے استحباب کی جمعہ کے دن میں ورس کی رات میں و رشبہ کو، اتوار کو، جمعرات کو و صبح، شام و مسجد کے داخل

ہونے میں اور نکلنے میں اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر صہری صاحبہ لصوتہ و عام کی زیارت کے وقت و رخصت مردہ پر، جمعہ وغیرہ کے خطبہ میں، ذن کے جواب کے بعد اور تکبیر کے وقت و رخصت نکلنے کے شروع میں، بیچ میں و خیر میں و رخصت کے بعد و ربیعت فرغت کے بعد و رجماء و فترق کے وقت، وضو کے وقت، کان کے بچنے کے وقت، اور کی چہرے کے بھون جانے کے وقت، و مظا کے وقت، سوم کی شامت کے وقت حدیث کی قرأت کے بعد میں و تھا میں، سنتا، و فتویٰ کی کتابت کے وقت و رب مصنف اور پرھنے پرھانے کے لئے و خطیب کے لئے و مثنیٰ کرنے کے لئے، پنا کماح کرنے والے کے لئے، دوسرے کا کماح کرنے کے لئے و رباوں میں و ربہم مور کے شروع کے وقت اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام پینا سننا یا لکھنے کے وقت۔

سات اوقات میں درود شریف مکروہ ہے

سات وقت میں درود شریف پڑھنا مکروہ ہے صحبت کے وقت، پیشاب پاخانہ کیوقت، نیچے کی چیز کی تشہیر کے لئے، ٹھوکر کھانے کے وقت، تعجب کے وقت، چادر کے نیچے کرنے کے وقت، پھینک کے وقت، سی طرح قرآن پاک کی قرأت کے درمیان میں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک نام کے تو درمیان میں درود شریف نہ پڑھے۔

یا رب صل وسلم دائماً

علی حبیبک حبر الخلق کلہم



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الدعاء في التشهد

رقم الحديث: ٨٤٨ - ٨٩٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب الدعاء فی التشہد﴾

تشہد میں دعاء پڑھنے کا بیان

مذکورہ تشہد میں درود کے بعد سدم سے پہلے دعاء پڑھنا سنت ہے، بہتہ یہ ہے کہ وہ دعائیں ماثی جائیں، جو مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں، کیوں کہ یہ دعا میں دنیا و آخرت کے مقاصد کو حاصل کرنے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی رحمت کو متوجہ کرنے والی ہیں، تشہد میں مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم سے جو دعائیں منقول ہیں، یہ جو مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صحابہ کو سکھائی ہیں، ان کے ساتھ درود پڑھنا جتنی ماثور ہے، وہ دعاء پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے یہاں ماثورہ دعاء پڑھنا افضل ہے، لیکن درودوں کی بھی گنجائش ہے، البتہ ان دعائیں درست نہیں ہیں، جو کلام مناس سے مشابہت رکھتی ہوں، حنفیہ اس حدیث سے تردد کرتے ہیں جس کی وضاحت باب کے تحت موجود حدیث میں ہوگی "ان ہدہ الصلاة لا یصلح فیہا شی من کلام الناس" مابین ان کے یہاں ہر قسم کی دعاء مانگنے کی گنجائش ہے، وہ عبد اللہ بن مسعودؓ روایت کرتے ہیں "ثم لیسحیروا الدعاء احمد" (یعنی جو دعا پسند ہو مانگو) حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ

مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت سی دعا میں منتوں ہیں۔ ان میں ختیا رب کہہ جو پاپا ہو مانگو، اس وجہ سے تمام حدیث میں تطبیق بھی ہو جائے گی، آگے جو حدیث آ رہی ہیں، ان میں بہت سی دعاں کا ذکر ہے جو مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعدد نیرہ میں مانگی ہیں، یا جن کی مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیحہ کو تعلیم دی ہے، تفصیل حدیث کے ضمن میں دیکھی جائے۔

﴿الفصل الاول﴾

تشہد کی مسنون دعاء

﴿۸۷۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ قَنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ قَنَةِ الْمَحْيَا وَقَنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ مَا أَكْثَرَ مَا تَسْتَعِيذُ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَعْلَفَ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱/۱۱۵، باب الدعاء قبل السلام، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۸۲۴ مسلم شریف ۱/۲۱۷، باب استحباب التعداد

من عذاب القبر، کتاب المساحد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۹۔

حل لغات لمسیح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا لقب ہے۔ دجال کو مسیح، دجال

کہتے ہیں۔ مَسْحَاء و مَسْحَى، مسح، رَف، مسوحاً فی الارض زمین پر نہیں

جاء۔ الشی مسحا کی ۱۰۰، یہ بھیگی چیز کو پونچھنا، الدحال انتہائی جھوٹا مسیح کذب کا تب ہے، جس کا خزانہ نہ میں ظہور ہوگا، دحل (ن) دحلا جھوٹ بولنا فریب دینا، المائم نام، ائم (س) ائما وائما، جرم رنما، المغرم (ح) معارم، قرض، غرم (س) غوما غیر لازم چیز کا فرد رہونا۔

ترجمہ حضرت ۱۰۰ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول بر مہدی و سلم نماز میں (یعنی تشہد میں) یہ دعا مانگتے تھے اللہم اسی اعدو دیک من عذاب القبر الح ۱۰۰ اللہ میں آپ کی پناہ پاتا ہوں قبر کے مذب سے اور میں آپ کی پناہ پاتا ہوں مسیح، جاں کے فتنے سے، اور میں آپ کی پناہ پاتا ہوں زندگی کے فتنوں سے موت کی فتنوں سے، اللہ میں آپ کی پناہ پاتا ہوں، اللہ سے و قرض سے، ایک صاحب نے مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ تعجب کی بات ہے کہ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرض سے بہت پناہ مانگتے ہیں، مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان جب قرض دے رہوتا ہے تو ہاتھیں بندتا ہے، ورجہٹ بولتا ہے، ودرہ رتا ہے، ودرہ خانی رتا ہے۔

تشریح اس حدیث میں جو دعا مذکور ہے وہ دعا مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقدم خیرم میں تحیات و درود شریف کے بعد فرماتے تھے س ۱۰۰ میں مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند چیزوں سے پناہ مانگی ہے۔

- (۱) قبر کے مذب سے پناہ پاتی ہے۔
- (۲) قرب قیامت کے وقت خیر ہونے و کذب سے پناہ مانگی ہے یہ مذب نبوت کا دعویٰ کرے گا، پھر اپنے خدا ہونے کا دعویٰ کرے گا، شیطان کی پوری عانت اس کو حاصل ہوگی۔

(۳) زندگی کے فتنوں سے یعنی ان سزا بخشوں سے پناہ لگی ہے، جن میں مہر و رضا کا دامن انسان کے ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے۔

(۴) موت کے فتنوں یعنی حالت نزع میں شیطان کے دوسوں ڈانے وغیرہ کے فتنوں سے پناہ لگی ہے۔

(۵) ہر قسم کے گناہ و ریہ قرض سے جس کی بناء پر جھوٹ و وعدہ خدائی کا ارتکاب ہوتا ہے پناہ لگی ہے۔

یہ دعویٰ نصاب نماز میں پڑھا جاتا ہے، یہ ہے نماز کے اخیر میں تشہد سے پہلے پڑھا جاتا ہے جیسا کہ گلی حدیث میں اس کی وضاحت بھی موجود ہے "اداء من احدکم من الشہد الا نمر فلیعود باللہ من اربع الح"۔ حضرت سنی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص آخری تشہد سے فارغ ہو جائے تو استیجاب کرے کہ چاروں چیزوں سے اللہ کی پناہ لگے۔

عذاب قبر

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عذاب قبر سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں، اس حدیث سے خوب چھٹی طرح یہ بات ثابت ہوئی کہ عذاب قبر ثابت ہے۔ معتزلہ کا مذہب اور ان کی فروع معتزلہ کہتے ہیں کہ عذاب قبر کوئی چیز نہیں ہے، قبر میں کسی کو عذاب و ثواب نہیں ہوگا، نہ کہ قبرستان مجید کی قریب وں ہیات میں شہداء و حضرات رسوں صلی اللہ علیہ وسلم کی ستر حدیث متواترہ میں صحت کے ساتھ عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے، کسی مسلمان کے لئے اس میں شک و شبہ کی وجہ سے نہ گنجائش نہیں ہے، معتزلہ کی طرف سے بعض مہینہ ہائیں پیش کی جاتی ہیں کہ دنیا

میں مذب و ثوب نہ بنیں، تا تو اس کا جو ب یہ ہے کہ کسی چیز کا ٹھہر نہ آنا اس بات کی
یہ زودیل نہیں ہے کہ وہ چیز موجود نہیں ہے، ہو، جنات فرشتے، نھر نہیں آتے، عین
ن کا وجود ہے، صل بات یہ ہے کہ مذب و ثوب کا تحقق دوسرے عالم سے ہے،
اس کو ملنا، نیا پر قیاس کرنا غلط ہے۔

”مسورہ والبارعاب“ میں موت کے وقت فرشتوں کا آنا ورنہ ان کی روح قبض کرے، آنا
کی طرف جانا، پھر اس کے چھوے پرے ٹھکانے پر جدی سے پہچاننا، وہاں مذب یا
مذب، تکلیف یا رحمت کے تقاضات کو دینا مذکور ہے۔ (معارف قرآن)

فتنہ دجال

و سورۃ مہم فتنۃ المسیح الدجال میں تیری پناہ چاہتا ہوں مسیح
دجال کے فتنہ سے، مطلب یہ ہے کہ فتنہ کے بناؤ و آزمائش میں پڑنے سے پناہ مانگتا ہوں۔

مسیح دجال

دجال کے معنی ہیں، مذب و مکار کے، اس اعتبار سے تو ہر گمراہ نے دجال کو
دجال کہا جاسکتا ہے، عین خیر زمانہ میں جو دجال ظاہر ہوگا، و جس کے فتنہ سے دجال میں پناہ
مانگی گئی ہے، وہ مسیح دجال ہے، مسیح اس کو کہا گیا ہے اس کی وجہ صاحب مرقاات سمجھتے ہیں کہ مسیح
فعل کے وزن پر مسوح کے معنی میں ہے، اس کی ایک تکرار مسوح کی ہوئی، ہاں کل سپاٹ ہوئی
یعنی وہ کانا ہوگا، یہ پھر وہ ہر خیر سے دور ہوگا، اس وجہ سے اس کو مسیح کہا جاتا ہے، و ایک قول یہ
بھی ہے کہ مسیح فعل کے وزن پر مساحت سے فعل کے معنی میں ہے، وہ چھ ہی مدت میں
۷۰۰ مکہ و مدینہ کے تمام نیا میں پھر یگا، اس وجہ سے اس کو مسیح کہا جاتا ہے، حضرت عیسیٰ

علیہ السلام کا جو مسیح قلب ہے وہ بہت مبارک ہے، ان کا قلب اس وجہ سے ہے کہ وہ مریض کو چھوتے تھے ورنہ کے حکم سے مریض کا مرض دور ہو جاتا تھا، یہ پھر اس وجہ سے مسیح قلب ہے کہ وہ زمین پر بہت چل پھر دعوت و تبلیغ کا کام کرتے تھے۔ (تمیض مرقات ۲۳۹)

حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی متعدد حدیث میں قیامت کے قریب دجال کے ظہور کی اطلاع دی گئی ہے، ورنہ یہ یقین ہے کہ جہاں کا فتنہ قیامت سے پہلے واقع ہونے والے فتنوں میں عظیم تر فتنہ ہوگا، وہ خدائی دعویٰ کرے گا ورنہ جنت و جہنم بنا رہو گے کو دکھائے گا جب کہ فی الواقع اس کو وہ جنت ہے گا وہ جہنم ہوگی، اور جس کو جہنم ہے گا وہ جنت ہوگی، وہاں کی یہ جنت و جہنم اس کی جادوگری و نظریات کا نتیجہ ہوگی، جہاں ایک آنکھ سے کانا ہوگا دوسری آنکھ سے ایک آنکھ کی آنکھ میں لگوں کے دانے جیسا پھوٹے ہوگا، اس کی چیتائی پر دونوں آنکھوں کے درمیان کافراں، کفار، کفار ہوگا، جو سب کو نظر آئے گا، ان سب ملامت کے باوجود خدا مانتا ہے ورنہ بعض ضعیف یمن اس کے ستر بجی ریشموں سے متاثر ہو کر اس کی خدائی کے دعویٰ کو مان لیں گے لیکن جن کو اوست یمن نصیب ہوں ان کے لئے جہاں کا ظہور و اس کے نازق ملامت رشتے یمن و یمن میں عزید ترقی و اضافہ کا سبب بنیں گے ورنہ اس کو ایچے نہیں گئے کہ یہی وہ جہاں ہے جس کی خبر ہمارے پیغمبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن تھی اس طرح جہاں کا ظہور ان کے نماں یمن و ترقی درجات کا ذریعہ بنے گا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام جہاں کو قتل کریں گے۔ (شرح صحیح مسلم للنووی ۱-۵، طریق سائیں شرح ریاض الصالحین)

حضرت شاہ صاحبؒ کی رائے

حضرت مولانا نقی عثمانی ریہ مجدد ہم، نے حضرت علامہ نور شاہ شہیریؒ کی رائے عالی انعام باری میں نقل کی ہے۔

حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ میں مدتوں پریشان رہا کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم دجال سے کیوں پناہ مانگتے تھے، اس سے کہ آپ کو تو یہ بات پتہ تھی کہ دجال آخری زمانے میں آئے گا ورنیس علیہ السلام اس کو قتل کریں گے، تو آپ کی حیات میں تو اس کے نکلنے کا کوئی امکان تھا ہی نہیں، تو پھر آپ اس سے کیوں پناہ مانگتے تھے۔

پھر بعد میں شاہ صاحب نے ایک عجیب بات فرمائی ہے جو چوری طرح سمجھ میں نہیں آتی ورم جیسوں کو سمجھ میں آنا ضروری بھی نہیں، انہوں نے یہ فرمایا کہ بعد میں مجھے یہ بات پتہ لگی کہ دجال کا جو فتنہ ہے وہ صرف حیا پر ہی اثر انداز نہیں ہوگا بلکہ موت پر بھی اثر انداز ہوگا، جو لوگ مر چکے ہوں گے و قبروں میں ہوں گے ان پر بھی اس خبیث کا فتنہ اثر انداز ہوگا اس طرح ہوگا۔ واللہ اعلم

تو حضرت شاہ صاحب نے یہ بہت بڑی بات کھدی ہے کہ مرنا تو ہر بھی اثر انداز ہوگا، ورنہ کتب میں کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ساتھ مرنا فرمایا "اللهم انی أعوذ بک من عذاب القبر وأعوذ بک من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بک من فتنة المحیة والممات" تو اس واسطے آپ نے اس سے پناہ مانگی ہے۔ واللہ اعلم (نعم لہاری ۳/۵۳۱)

باقی اصل وجہ جو سمجھ میں آئے وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امت کی علیم کی خاطر فتنہ دجال سے پناہ پوجتے تھے، ورنیک حدیث پاک میں فتنہ قبر کو فتنہ دجال کے قریب قریب فرمایا ہے اس سے فتنہ قبر کے ساتھ ساتھ فتنہ دجال کا ذکر فرمایا۔ فقہ واللہ اعلم حدیث شریف میں ہے کہ پختہ ایمان والے اس کے فتنہ سے محفوظ رہیں گے، اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائیں گے ضرور ایمان والے ورنہ منقسم کے وہ بھی اس کی فتنہ کا شکار ہوں گے۔ فقہ

نیز یہاں پر خاتمہ کے بعد نشان ہر قسم کے فتنوں سے محفوظ رہنا ہو جائے اور
اب وہ مکلف بھی نہیں رہتا۔ فقہ و بدعتوں میں

حوادث ہر فتنہ لمحہ لمحہ چلی جاتی ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ
زندگی میں ہونے والی آزمائشوں سے پناہ پاتا ہوں جن میں صبر و رضا کا امکان ہوتا ہے
چھوٹ جائے، فتنوں و مصیبتوں میں رفقہ رہنے و رہنا ہوں پر سرور کے فتنہ سے پناہ
مالتا ہوں۔ (مرقاۃ ۳۳۹)

محرمات موت کے فتنوں سے پناہ مانتا ہوں۔ یعنی نزاع کے وقت کی آزمائش،
اور شیطان کے ہتھکنڈے، مکر و نیر کی ہیبت ناک و روحشت ناک صورت و رنگ کے سوا
کے جو بات میں جو تکلیف و رجحان ممکن ہے، اس سے پناہ مانتا ہوں۔
محرم ہر قسم کے گناہوں سے پناہ مانتا ہوں اور چیزوں سے بھی جو گناہ کا
ذریعہ بنتی ہیں۔

قرض کا حکم

محرم یہاں قرض سے پناہ مانگتی ہے، جو اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ سبب
ہے، مثلاً با ضروریات قرض۔ یا قرض بیتہ وقت، رینسی نیت نہ ہو یا قرض پینے کے بعد
جھوٹ پونے یا دوسرے خدائی رنگ و عنایت میں رفقہ ہو یا قرض کا یہاں خلاف شرع طریقے
پر خرچ ہو، ترک کوئی شخص ضرورت و مجبوری کی وجہ سے قرض مینا ہے اور رینسی پوری نیت ہو
وہ اس میں دخل نہیں۔

ایضاً

﴿۸۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَرَغَ اخْتُدُّكُمْ مِنَ التَّشَهُّدِ
الْأَجْرِ فَلْيَنْعَوْهُ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابٍ جَهَنَّمُ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ
فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲/ ۲۱۷، باب استحباب التعوذ من عذاب

القبر، کتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر ۵۸۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص تشریٰ تشہد سے فارغ ہو جائے تو اس کو پاپ بنے کہ پرہیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے۔ (۱) جہنم کے عذاب سے۔ (۲) قبر کے عذاب سے۔ (۳) زندگی و موت کے فتنوں سے۔ (۴) مسیح جاحل کی برائی سے۔

تشریح جب آدمی قعدہ خیرہ میں تشہد و درود پڑھ چھو تو مذکورہ بالا دعا مانگے، دعا میں پرہیزوں سے پناہ مانگی گئی ہے، جن میں سے تین عذاب قبر، زندگی و موت کے فتنوں و مسیح جاحل کے فتنہ کا ذکر رزق شہ حدیث میں بھی تھا، اس حدیث میں مزید جہنم کے عذاب سے بھی اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگنے کا ارشاد ہے۔

دعا کا محل قعدہ خیرہ ہے

ان فرغ حدیث میں تسبیح نماز کا خیرہ ہے، اگرچہ تشہد پہلا ہی کیوں نہ ہو، دو رکعتوں نماز میں پہلا تشہد ہی تشریٰ تشہد بھی ہے، دعا مانگنی کتب میں کہ حدیث باب سے خیر تشہد میں تعوذ کے استحباب کی صریحت ثابت ہوتی ہے اور اس بات کا اشارہ بھی ملتا ہے کہ پہلے تشہد میں تعوذ یعنی وہ دعائیں جن میں پناہ مانگی گئی ہے کا پڑھنا مستحب

نہیں ہے اس لئے کہ یہ تشہد یعنی قعدہ دن تخفیف پر مبنی ہے، ورنہ بات بھی ہے کہ دعا، کا محل تکمیل کا وقت ہوتا ہے اس لئے کہ میدوں کا طب کرنا و روزوں کا ظہر کرنا کام مکمل کرنے کے بعد ہی مناسب ہوتا ہے۔

فلیتعوذ امر انتخاب کے لئے ہے جمہور کے نزدیک، بعض لوگوں نے کہا کہ وجوب کے لئے ہے۔

مسند اب حنبلہم جنم کے مذہب کا تہرہ سب سے پہلے یہ ہے کہ وہ سب سے زیادہ شدید و سب سے خطرناک ہے۔

حضور ﷺ کا دعاء سکھانا

﴿۸۸۰﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ قُولُوا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۲۱۸، باب استحباب التَّعَوُّدِ مِنْ عَذَابِ

الْقَبْرِ، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۰۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو یہ دعا، یہ سکھاتے تھے، جیسے کہ قرآن مجید کی کوئی سورت سکھاتے تھے، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ یوں پڑھو "اللہم انی اعوذ بک الخ" سے اللہ میں جنم کے مذہب سے تیری پناہ مانگتا ہوں، مذہب

قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، مسیح دجال کے فتنہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور زندگی و موت کے فتنوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔

تشریح حضرت سہلی مدنیہ و سلمہ صبیحہ رحمہما رضوان اللہ علیہما بمعین کواثر من جیسے یاد کرتے تھے، ویسے ہی مذکورہ دعا بھی یاد کرتے تھے، ورنہ شہد کے بعد دورن تعلیم مت کے تے بند گوز سے بھی یہ دعا بھی پڑھتے تھے تاکہ وہ گویا ہو جائے۔

فونو دعا مذکور ہے کہ ہر مظلوم اس بات کی طرف گئے ہیں کہ یہ امر واجب کے لئے ہے، یعنی تعدہ خیرہ میں تحیت و رد پر ہننے کے بعد مذکورہ دعا کا پڑھنا واجب ہے، چنانچہ ایک مرتبہ ہر مظلوم کے صابر نے یہ دعا نہیں پڑھی تو انہوں نے اس کو نماز و دعا کا حکم یا جس جمہور کے نزدیکی مذکورہ دعا کا پڑھنا مستحب ہے۔

دعائے صدیق

﴿۸۸۱﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ
اِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ اِلَّا اَنْتَ فَاعْفِرْ لِي
مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيْمُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱۱۵۰، باب الدعاء قبل السلام، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۸۳۴۔ مسلم شریف ۳۴۷، باب استحباب خفض الصوت بالذكر، کتاب الذكر، والدعاء والتوبة والاستعفار، حدیث نمبر ۲۰۷۵۔

ترجمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے

حضرت رسولِ مصلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی کہ وہ میری دعا کو قبول فرمائیے، جس کو میں نے نماز میں پڑھا ہے، تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ دعا پڑھا کرو "اللہم انی ظلمت نفسی الح" اے اللہ میں نے اپنی ذات پر بہت ظلم کیا اور میں ہوں کو بھٹکتا ہوں، تیرے سوا کوئی نہیں ہے، تو اپنی بخشش سے مجھے بخش، اے میرے رب، رحم کر، بیشک تو بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

تشریح حضرت ابو بکر صدیقؓ کی طب پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں تشہد اور درود کے بعد پڑھی جانے والی دعا کی تعلیم فرمائی ہے۔ اس دعا میں اپنے گناہوں پر ندامت و شرمندگی کے ساتھ اپنے قصوروں کا اعتراف ہے، اور رب العالمین سے انصاف کی معافی کو طلب کیا ہے۔

حکمینی دعا: حضرت ابو بکر صدیقؓ کے کلام میں تو مطلقاً نماز میں پڑھنے والی دعا لکھنے کا ذکر ہے، لیکن علماء نے اس کو تشہد کے بعد کی دعا ہی پر محمول کیا ہے، چنانچہ امام بخاری نے اس حدیث "باب الدعاء قبل السلام" کے تحت فرمایا ہے۔

کی ظنمت میر نفس ن مورکا رتکاب رتا ہے جو مورکا کو، جب رنے و و مرتبہ کو گھٹانے و ہیں حافظ اس موقع پر لکھتے ہیں، انسان تقسیم سے ہوا نہیں ہے، اگرچہ صدیق ہی ہوں نہ ہو۔

ولا یغفر الذنوب الا انت اس میں احد نیت کا قرور مغفرت کا طالب ہے، یہ اللہ کے اس فرمان کے مطابق ہے۔

"والذین اذا فعلوا فاحشة او ظلموا الح" آیت میں گناہ کے بعد مغفرت کا طالب رہے و اس کی مدح ہے، و رضمن نفس استغفار کی بھی تشریف ہے صرف اللہ ہی سے مغفرت کا طالب جاسکتا ہے، کیونکہ اللہ کے سوا وہ سب گناہوں کا معاف کیا جانا ممکن ہے۔

معصومہ نکرہ، ہے ہیں، توین غفیم کے ت ہے، یعنی عظیم مغفرت مضروب ہے۔
و ارحمنی و رچھ پر رحم فرما۔

دعا کی جامعیت

یہ دعا جو مع الکلام میں سے ہے اس وجہ سے کہ اس میں اپنی کوتاہی کی کثرت کا اعتراف بھی ہے، و رب نہت بخشش کی طالب بھی ہے، مغفرت کا مطلب گناہوں کو ڈھانپنا اور مٹانا ہے جب کہ رحمت کا مطلب نیکوں کو پہنچانا ہے، تو مغفرت طالب رہنے کا مقصد جہنم سے دوری کو طالب رہنا ہے و رحمت طالب رہنے کا مقصد نیکوں کے ساتھ جنت میں دخول کی طالب ہے

البت العفور لرحمہ خاتمہ کا، مہر بند تھو کی، وصفت مقبلہ کے طور پر ذکر کی گئی ہیں، اعصر لی، دعاؤں، توس کے مقابل میں "العفور" ذریعہ۔ ارحمنی دعاؤں توس کے مقابل میں "الرحیم" ذریعہ، جس ذلت سے مغفرت و رحمت طالب کی جارہی ہے وہ ذلت ثوب مغفرت رہنے والوں و رحم رہنے والوں ہے، یہ دعا بہت جامع ہے، اس وجہ سے اس کو اختیار کیا گیا ہے۔ (مرقات ۳۵۱، فتح الباری ۳۳۰۸)

دعاء کا حکم

نماز میں تعدد خیرہ کے اندر تشہد و درود سے فرغت کے بعد دعا، رنا فرض و واجب نہیں ہے، بہت مسنون و مستحب ہے، یہی جمہور کا مذہب ہے، جو دعائیں مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں وہ سب کی سب حنفیہ کے نزدیک پڑھی جاسکتی ہیں، نماز کے اندر ایسی دینی باتوں کی دعا جو نہ ان بھی پوری رہ سکتا ہے حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

(مسلم شریف: ۲۰۳، ۱، باب تحریم الکلام فی الصلاة) کے تحت، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے، ”ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسميح والتكبير وقراءة لقول الح“ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہماری س نمازیں سنائوں کے کلام کی گنجائش نہیں ہے، اس میں تو صرف تسبیح، تکبیر و قمرن مجید کی تلاوت ہوتی ہے، شفعیہ و تہجد بہ طرح کی دعاء کو جائز کہتے ہیں۔
(ماخوذ از نسرہاری ۳۶ ~)

دوسلام

﴿۸۸۲﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أُرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدَّيْهِ۔ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد رحمۃ اللہ علیہ اپنے والد مکرم حضرت سعد بن وقاصؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا تھا کہ وہ اپنے دونوں جانب سے سلام بھیجتے تھے۔ یہاں تک کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کی سفیدی دیکھ لیتا تھا۔

تشریح: حضرت صلی اللہ علیہ وسلم، مکمل جانب سے سلام بھیجتے وقت، اپنا چہرہ اتنا زیادہ پھرتے تھے کہ چھپے نماز دہانے والے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کو دیکھ پتے تھے۔

حسب یحبہ یعنی پہلے سلام میں، میں صرف ورد دوم میں بائیں طرف چہرہ پھرتے تھے۔

بعض حدود حافظ نے ”حدیدہ“ تثنیہ کا صیغہ رکبیا ہے، لیکن دونوں میں کوئی مخالفت نہیں ہے، اس وجہ سے کہ دونوں صورتوں میں مصطب یہی ہے کہ دونوں طرف سلام پھیرنے میں، ہند رخسہ نظر آتا تھا، وہاں تک کہ دم پھیرتے وقت ہیوں رخسہ نظر آتا تھا۔

سلام کے سلسلہ میں اختلاف مذاہب

امام مالکؒ واوزاعیؒ کے نزدیک، ایک ہانے کی طرف ایک دم پھرنا، وجہ ہے یہ مامور منفرد کے لئے ہے اور مقتدی کے لئے تین دم واجب ہیں ایک ہانے کی طرف دوسری جانب تیس ہانے کی جانب۔

امام ابو حنیفہؒ وغیرہ کرنا، ایک سب کرتے، دوسرا میں، انہیں طرف ایک، دوسری طرف ایک۔

دلیل امام مالک واوزاعیؒ حضرت عائشہؓ حدیث ”قالت انہ علیہ الصلوۃ والسلام لیسلم تلقاء وجہہ تسلیمة واحدة“ (روہ ترمذی) جمہور کی سہا ب کی تمام حدیثیں ہیں جن میں، دوسرا مکا، کرتے ہی کہ، مہینے نے دو سلاموں کی حدیث کو نہیں سچا پر مٹا سے نقل کیا ہے ہند، دوسرا میں ہونا چاہئے۔

جوابات مامور ہانے کی طرف جو حضرت عائشہؓ حدیث سے تدریس کیا اس کے مختلف جو بات ہیں

- (۱) وہ حدیث ضعیف ہے کما قول ترمذی۔
- (۲) حدیث کثیرہ کے مقابلہ میں وہ شاذ ہے صحیح بھی مان لیا جاوے۔
- (۳) کثرت مختصرات صلی اللہ علیہ وسلم کی، دوسرا کی تھی مگر کبھی بیان جو زکے لئے ایک دم پر بھی کثرت فرماتے تھے۔

- (۴) حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہ ایک سلام فرغ عن الصلوٰۃ کا سلام نہیں بلکہ جہد سہو کا سلام تھا ہندو س سے استدرج نہیں۔
- (۵) دوسرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے سلام کے مقابلہ میں ہوتا فرماتے تھے جس کو کچھلی صاف دے۔ بعض دفعہ نہیں سنتے تھے اور حضرت عائشہ عورتوں کی صف میں پیچھے ہوتی تھیں اس لئے انہوں نے نہیں سنا اس کو نہیں نے بیان فرمایا۔
- (۶) سلام وہی ہوتا تھا مگر پہلے سلام کی ابتدا بخضر صلی اللہ علیہ وسلم ماننے لیطرف سے فرماتے تھے اس کو مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا ہے لہذا اس سے استدرج صحیح نہیں۔

سلام کے بعد امام کا مقتدیوں لیطرف متوجہ ہونا

﴿۸۸۳﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ
عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۷۷۱، باب ما يستقبل الامام الناس اذا

سلم، کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۶۵۔

ترجمہ حضرت سمروہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہوتے، دہری طرف رخ رکے بیٹھتے۔

تشریح جب جمعہ عت ممل ہو جاتی تو بخضر صلی اللہ علیہ وسلم پنا روے مقدس مقتدیوں کی طرف رکے بیٹھتے تھے۔

کتاب رسول للہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلام صلی

صلاة حضرت محمدؐ کی س رویت سے یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ حضورِ رحمہم علیہ وسلم نماز سے فرغت کے بعد ہمیشہ مقتدیوں کی طرف رخ رکے بیٹھتے تھے۔

سلام کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کرنے کی مصلحت

نماز سے فرغت کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنے کی یہ حکمت ہے کہ اس کے بارے میں حافظِ باریؒ لکھتے ہیں کہ ”الحکمة فی استقبال المومنین ان يعلمهم ما یحتاجون الیہ“ یعنی حضورِ رحمہم علیہ وسلم صحابہ و مرگوبہ مساکین یا دین پیزوں کی ضرورت ہوتی وہ سمجھنے کے لئے اپنے مقتدیوں کی صحیحہ رخ طرف رخ کر نماز کر کے بیٹھتے تھے، یہ حکمت اس کی بھی بیان کی جاتی ہے کہ بعد میں آئے وہ کہ معلوم ہو جائے کہ نماز پوری ہو چکی، اس وجہ سے کہ اگر امام اپنی حالت پر بیٹھ رہے گا تو ممکن ہے کہ اس کو یہ ہم ہو کہ امام بھی تشہد میں بیٹھ جائے۔

زین بن منیر نے یہ حکمت لکھی ہے کہ صل تو یہ ہے کہ کسی مومن کی طرف پشت نہیں ہونی چاہئے کہ یہ اس کے احترام کے خلاف ہے اور امام کی پشت کا مقتدیوں کی جانب ہونا، امامت کے حق کی بناء پر ہے، جب نماز پوری ہوئی تو سب سب زائل ہو گئے، ہند ب نام مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھے، اگر یہ نہ ہو تو تکبر پیدا ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم (مستفاد از فتح باری ۳۳۰)

سلام کے بعد امام کا دائیں جانب کولونٹا

﴿۸۸۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف، ۲۴/۱، باب الانصراف من الصلاة عن

اليمين والشمال، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۷۰۸۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اپنی دائیں جانب سے پھر رہے تھے۔

تشریح: گذشتہ حدیث میں یہ بات بیان کی گئی تھی کہ نماز کے بعد حضرت صلی

اللہ علیہ وسلم مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھتے تھے، اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے

کہ مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں طرف سے

پھر رہتے تھے۔ یہاں سے پھر رہتے تھے، یعنی شہدوں ہیئت سے جب حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم پھرتے تو دائیں طرف پنا رخ بالکل سامنے رہنے کے بجائے تھوڑا سا بائیں

طرف مائل رہتے تھے۔

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم انصراف حضرت

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہ مصلیٰ سے دائیں طرف پھرتے تھے، حضرت انس سے

روایت ہے کہ جب دائیں جانب کی ضرورت ہوتی تو دائیں جانب سے وٹے اور جب

بائیں جانب کی ضرورت ہوتی تو بائیں جانب سے پھرتے تھے، صاحب مرقات کہتے

ہیں کہ مصلیٰ کو جس طرف سے ضرورت ہو اس طرف سے وٹے، مثلاً نماز کے بعد بائیں

جانب جانا ہے تو بائیں جانب سے پھر جائے، دائیں جانب جانا ہے تو دائیں جانب سے

پھر جائے اور جب دونوں جانب برابر ہوں تو جس طرف سے چاہے وٹے، عین وہی

جانب سے وٹنا افضل ہے اس وجہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ کام میں وہی جانب

کو پسند فرماتے تھے۔ (مرقات ۲۵۲)

دائیں اور بائیں طرف سے لوٹنا

﴿۸۸۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَا يَجْعَلْ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يُرَى أَنَّ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۱۸، ۱، باب الانتقال والانصراف عن

اليمين وعن الشمال، کتاب الاداء حدیث نمبر ۸۵۲۔ مسلم شریف ۷/۲۷۰،

باب حواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال، حدیث نمبر ۷۰۷

ترجمہ: حضرت عہد بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ تم میں سے کوئی شخص بائیں طور شیطان کا حصہ اپنی نماز میں مقرر نہ کرے کہ وہ سمجھنے لگے کہ اس پر نماز میں دائیں ہی طرف سے پھرنا واجب ہے، اللہ میں نے بہت سی مرتبہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی بائیں طرف سے پھرتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔

تشریح نماز سے فرغت کے بعد چپائیں چپائیں جانب سے پھر جائے چپائیں بائیں سے پھر جائے، دونوں طریقے صحیح ہیں، مگر حضرت سنی اللہ علیہ وسلم نے حسب ضرورت دونوں پر عمل کیا ہے، ہند نماز بھی اپنی ضرورت کے اعتبار سے جس جہت سے چپائیں نماز سے فارغ ہو کر ٹھکے یا رخ موڑ رہے تھے، یس فیصل، انہیں طرف سے ہی پھرنا ہے ورنہ یہ مگر حضرت سنی اللہ علیہ وسلم، مطلقاً پر عمل کرتے رہے، حضرت عہد بن مسعود حدیث باب سے یہ سمجھا رہے ہیں کہ کسی فیصل چیز کو جب سمجھنا اور جس چیز پر عمل کی گنجائش اللہ اور اس کے رسول سنی اللہ علیہ وسلم نے رکھی ہو اس پر عمل کرنے کو برا سمجھنا یہ اپنی جگہ خود شیطان کی عمل ہے۔

لہذا نماز سے پھر نے میں دائیں طرف کو زعم تجھنا اور بائیں طرف سے پھر نے کو برسمجھنا یہ غلط عمل ہے اور پھر بن مسعودؓ نے ساق بھی عرضت روی حضور روضی مدنیہ وسلم کو میں نے بہت سی مرتبہ بائیں جانب سے ٹٹے دیکھے۔

لا یحعل حدکم لدشیطان مطلب یہ ہے نماز میں، میں طرف سے دنیا و جب نہیں ہے، ہندس کو، زم بھنڈ شیطان کی توجہ رنا ہے، حافظ بن حجر بن منیر کا قول نقل کرتے ہیں کہ سجدات کو جب س کے مرتبہ بند ہو جاتا ہے یعنی س کو لازم سمجھا جاتا ہے تو وہ عروہات میں، خل ہو جاتا ہے، عبادت سے متعلق امور میں دیکھیں طرف ان جہت کو اختیار کرنا مستحب ہے، عین جب بن مسعودؓ کو یہ اندیشہ ہو کہ س کو جب سمجھا جا رہا ہے، تو آپ نے س کی روایت کی طرف اشارہ کیا فتح باری ۳۸، ۳۳، ۳۳، علامہ طہی کا قول مرقات میں لکھا ہے کہ بن مسعودؓ کے س اشارہ میں س بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس نے مستحب کو، زم کا وجہ یہ درخواست پر عمل نہ کیا تو یہ س بات کی دلیل ہے کہ شیطان س کو گمراہ کرنے کے س کے پاس پہنچ چکا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی ایک حدیث ہے "ان الله عرو حل یحب ان توتی رخصته کما یحب ان توتی عروامہ" (مرقات ۲۳۵۳) اللہ تبارک و تعالیٰ رخصت پر عمل کرنے کو یہی پسند فرماتا ہے جیسے عزیت پر عمل کرنے کو پسند فرماتا ہے۔

بقدریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ
حافظ فرماتے ہیں کہ مختصرات سنی لکھ دینیہ وسلم بھی دینیوں کی طرف پھرتے تھے بھی بائیں
طرف سے پھرتے تھے، اس میں صلہ یہی ہے کہ معانی کو جس میں سہولت ہو وہ صورت
اختیار رہے، ہتھ گردنوں جانب پر ہوں تو دینیوں کی طرف سے خوش فضل ہے، عین
اسلوب زمرہ سمجھنا چاہیے۔

نماز کے بعد دائیں جانب کو متوجہ ہونا

﴿۸۸۶﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونُ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَسْنَا بِوَجْهِهِ قَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تُبْعَثُ أَوْ تُجْمَعُ عِبَادُكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۷/۲۴۷، باب استحباب یمین الامام، کتاب

صلوة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۷۰۹۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو ہم سب اس بات کو پسند کرتے کہ ہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں جانب ہوں تاکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چہرہ مبارک سے ہماری طرف متوجہ ہوں۔ حضرت براءؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا مانگتے نہ کہ قرب فسی، سے ہماری رب مجھ کو اپنے عذاب سے روزِ بچا جس دن تیرے بندے تجھے یا جمع سے جائیں گے۔

تشریح: اس حدیث میں دو باتیں قابلِ ملاحظہ ہیں

- (۱) نماز سے فارغ ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں جانب چہرہ مبارک رکے تشریف فرما ہوتے تھے اس سے حضرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی خوشامدیں دائیں جانب ہوتی تھی، تاکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منہ پر توجہ ہو، ورنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کی زیارت سے شرف ہوں۔
- (۲) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کے بعد تعلیم امت کی خاطر مذکورہ دعا مانگتے تھے۔

رب قسی۔ حدیث ایک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کذب نہیں ہوگا، میں یہ دعاء عظیم متین خاطر تھی یہ پھر اپنے رب کے ہاتھ وضع کی بنا پر تھی۔

نعت و روی کو شک ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائے وقت "نعت" کہا تھا "نحیم" کہا تھا۔

فائدہ حدیث پاک سے حضرت عیسیٰ پر مریضوں نے عظیم جمیعین کے نال عشق اور مارتا بیت کا نہ زہر ہو۔

امام کے انتظار میں مقتدیوں کا بیٹھے رہنا

﴿۸۸۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ: إِذَا
النِّسَاءُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ إِذَا
سَلَّمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُضِيَ وَتَبَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى مِنَ الرِّجَالِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَإِذَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ الرِّجَالُ۔ (رواه البخاری) وَسَنَدُ كُرْ
حَدِيثُ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ فِي بَابِ الضُّحَاكِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

حوالہ: بخاری شریف ۱۱۹، باب انتظار الناس قیام الامام

العالم، کتاب الادا، حدیث نمبر ۶۶۔

ترجمہ: حضرت مسلمانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ بیشک عورتیں
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں جب فرض نماز سے بعد پھیر پھرتیں، ٹھہرتی
تھیں، جب کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مردوں میں سے جو وہ نماز میں داخل
رہتے جتنی دیر نہ تھیں پتا بیٹھے رہتے، پھر جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے

ہوتے تو مرد حضرت بھی ٹھڑے ہو پاتے۔ (بخاری) حضرت چار بن عمرؓ کی روایت نشاء اللہ "باب الصبح" میں ذرریں گے۔

تشریح حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کے دور مبارک میں جب عورتیں مسجد میں نماز کے لئے آتی تھیں تو عدم پھیلتے ہی گھروں کو چلی جاتی تھیں، مقصد یہ تھا کہ راستہ میں مردوں سے نہ ملے۔

و ثبت عن حضرت سلی اللہ علیہ وسلم و روى بہ بیہیہ ربتے تھے۔

عنہ و روى سلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ پر کتنی پرہیز کرتے تھے۔

اس زمانہ میں عرض ہے کہ بھی تو منہ نہ بیٹھتے کہ صرف "اللہم انت السلام و ملک السلام تبارکت باد اللہ و الاکرام" پڑھنے کے بعد ابھی پھر نہ بدعت بیعتی و رچھ بیڑ ذکر پڑھتے۔

و سند کر حدیث حاصر، جس حدیث کا حوالہ دے رہے ہیں وہ

حدیث یہ ہے

"كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح حتى تطلع

الشمس و كانوا يتحدثون قیأخذون فی امر الجاهلیة فیضحکون

و تبسم صلی اللہ علیہ وسلم"

(رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کے بعد سورت اُٹھنے تک اپنے مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے، وہ بات چیت کرنے لگتے، تو اس میں زمانہ جاہلیت کا بھی اثر چھڑ جاتا تو اس پر صحابہ نہایت تھے، حضرت سلی اللہ علیہ وسلم بھی مسرت تھے)

صاحب مرقات کہتے ہیں کہ صاحب مشکوٰۃ کو یہ حدیث یہاں نہ لانا چاہئے تھا، حوالہ نہ دینا چاہئے تھا، اس وجہ سے کہ جب کوئی حدیث طویل مختلف امور پر مشتمل ہو، تو اس کو

ہر باب کے تحت، یہ چاہتا ہے جس کے وہ مناسبت ہو، اسی وجہ سے امام بخاری نے ایک ہی حدیث کو بہت سے باب کے تحت اپنی کتاب بخاری شریف میں فرمایا ہے، پھر حدیث کے شروع کا حصہ ”کان لا یقوم من مصلاة الحج“ اس مقام کے بہت ہی مناسب بھی تھا۔
واللہ اعلم بالمیراد، وهو الہادی بالالہام (مرقات: ۲، ۳۵۳)

فوائد اس حدیث سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

- (۱) نماز کے بعد پٹی جگہ پر نیٹے ربّی فضیلت۔
- (۲) نماز کے بعد ذرّی فضیلت۔
- (۳) مسجد میں کلام مباح کی اجازت۔
- (۴) ایک مصلحت یہ تھی کہ کسی کو مذکورہ پوچھنا ہو تو پوچھ سکے۔
- (۵) امام کا ادب کہ جب تک امام بیٹھ رہے مقتدی بھی بن کو نہ رہے ہو بیٹھے رہیں۔
- (۶) مقتدیوں کی رعایت، معلوم ہو کہ امام کو پابنے جہاں تک ممکن ہو مقتدیوں کی رعایت رہے۔
- (۷) حضرت سہلی رضی اللہ عنہ وسلم حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی رعایت میں ان کی مباح باتیں کہتے ورنستے ہونے کی باتوں پر بھی مسکراتے۔
- (۸) حضرت سہلی رضی اللہ عنہ وسلم اجماع کا ادب کہ جب تک حضرت سہلی رضی اللہ عنہ وسلم تشریف فرما رہتے وہ حضرت بھی بیٹھے رہتے۔

عورتوں کے مسجد میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی اجازت دینی چاہئے یا نہیں؟ اس کو سمجھنے سے پہلے یہ بات سمجھئے کہ آپ کے دور خیر میں عورتوں کا گھر سے باہر نکلنا فتنہ کا سبب نہیں تھا، اس وجہ سے چند شیعہ کے ہاتھ عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی اجازت دینی تھی، ورنہ کو مسجد آنے سے

رونے سے منع فرمایا تھا۔ عین سی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دور میں بھی یہ ترتیب دی تھی کہ عورتیں گھر میں نماز پڑھیں تو بہتہ بہ وران کی بہترین مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گھروں ہی کو قرار دیا تھا، چنانچہ رشادِ ربی ہے: **حیو مساحدا النساء فہو بیوتہن** "عورتوں کے گھروں کا گوشہ بن بہترین مسجد ہیں۔"

حافظ بن عبد البر لکھتے ہیں: **"لم یحتلوا ان صلاة المواة فی بیتها الفصل من**

صلاتها فی المسجد" (التمہید: ۱۹۶، ۱۱)

(س پارے میں کسی کا ختلاف نہیں ہے کہ عورت کا گھر میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے کے مقابلے میں زیادہ بہتہ بہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب بگاڑ پیدا ہونے لگا اور جن شے کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے کی اجازت دی تھی شرعی پابندی میں کوتاہی ہونے لگی تو مومنین حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا، حق کے حالات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہد فرماتے تو عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیتے، ہندو سببِ رمن نے بعد میں یہ فیصلہ کیا کہ عورتوں کا مسجد آنا فتنہ سے خالی نہیں، اس سے اس پر پابندی عائد کر دی جائے۔

﴿الفصل الثانی﴾

نماز کے بعد کی ایک اہم دعا

﴿۸۸۸﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
أَخَذَ يَدَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَأَجِبُكَ
بِمُعَاذٍ قُلْتُ وَأَنَا أُجِيبُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي دُبُرِ

كُلِّ صَلَاةٍ رَبِّ اعْنِي عَلَي ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ۔ رَوَاهُ
أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّ أَبَا دَاوُدَ لَمْ يَذْكُرْ قَالَ مُعَاذُ وَآنَا
أُجِبُّكَ۔

حوالہ مسند احمد ۲۴۴/۵، أبو داؤد ۱۳۱۳، باب فی الاستغفار، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۵۲۲۔ نسائی: ۲۴۶، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۳۰۲۔

ترجمہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ پیر اور فرمایا ”اے معاذ میں تم سے محبت کرتا ہوں، میں نے عرض کیا میں بھی آپ سے محبت کرتا ہوں تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو یہ نماز کے بعد یہ دعا مانگنا مت چھوڑو ”رب اعننی علی الحج“ سے پروردگار اپنے بند پر کرنے اور اپنے شکر کرنے اور اپنی چھٹی طرح عبادت کرنے پر میری مدد فرما دے۔ (حمد ۱۰، ۱۱، نسائی) مگر ۱۰، ۱۱ کی روایت میں حضرت معاذ کا یہ جملہ ”وانا احبک“ مذکور نہیں۔

تشریح اس حدیث میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو نماز کے بعد پڑھی جانے والی ایک دعا سکھائی ہے، اس دعا میں رب عین سے ہی اس کی مخلصانہ عبادت اور اس کے ذریعہ شکر کرنے پر قدرت و طاقت کو خطاب کیا گیا ہے۔

ذکر ک۔ سے مرد زبان کی طاعت ہے۔

و شکر ک۔ قلب کی طاعت ہے۔

و حسن حدیث تک۔ رکان طاعت کا حسن مراد ہے حسن عبادت کی تفسیر حدیث جبریل میں مذکور ہے، ”ان تعبد اللہ کما یک تراہ فان لم تکن تراہ فاعبدہ“

یہ "براک" ہدوت یہ روایت ہے کہ وہ بھڑکے ہوئے رہے نہ ہو سکے تو کم زم یہ سمجھو کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے۔ (مرقات ۳۵۴)

حدیث مسلسل اس حدیث کو محمد ثین حدیث مسلسل میں شمار کرتے ہیں۔ حدیث مسلسل وہ حدیث کہلاتی ہے جس کی سند کے تمام روایات کی خاص صفت میں مشترک ہوں، بشرطہ وہ صفت قوی ہو یا ضعیف۔

ایک خاص حدیث مسلسل

اس کی ایک بہت واضح مثال وہ حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "لا یحد العبد حلاوة الايمان حتى يؤمن بالقدر حمیره وشره حموه وموه قال الناس وقص رسول الله صلى الله عليه وسلم على لحينه وقال امت بالقدر" (بندہ کبھی وبری، شریں وحق، تقدیر پر ایمان، اے بغیر ایمان کی صورت نہیں پائے، وگوں نے کہ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی، ڈھکی پڑ رہا کہ میں تقدیر پر ایمان، یا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جس روایت نے بھی یہ حدیث نقل کی تو "امت بالقدر" ڈھکی پڑ رہا کہ، یہی ہے حدیث مسلسل، کیونکہ اس حدیث کے تمام روایتی حدیث بیان کرنے میں ایک خاص وصف یعنی، ڈھکی پڑنے میں مشترک ہیں۔

حدیث مسلسل بقول انا احبک

جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو وہ یوں مسلسل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو یہ دعا پڑھانے سے پہلے ان کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ "انا احبک" تو بعد میں تمام روایتوں نے یہ حدیث سننے سے پہلے اپنے شاگردوں سے اتفاقاً کا یہ فرمان کی طرح

سے نقل کیا، لہذا یہ حدیث بھی مسلسل ہوگئی، اس سلسلہ کی مزید تفصیلات کے لئے حضرت شامی رحمہ اللہ قدس سرہ کا رس - "الفصل المیس فی المسلسل من حدیث السی الامیں" دیکھا جاسکتا ہے۔

فوائد حدیث

حدیث باب سے متعدد فوائد حاصل ہوتے ہیں

- (۱) "حضرت سہلی رحمہ اللہ کی کمال شفقت و محبت۔
- (۲) نصیحت کا اب معامہ ہو کہ نصیحت کرنے سے پہلے محبت کا ظہر رہو س لئے کہ حضرت سہلی رحمہ اللہ نے ہاتھ پیر، مٹھی طہ پر بھی محبت کا ظہر فرمایا و زہن سے بھی محبت کا ظہر فرمایا اس کے بعد نصیحت فرمائی۔
- (۳) جس سے محبت ہو اس سے محبت کا ظہر کرنا پاپا ہے۔
- (۴) ماتہ کو پے طہاء سے مرثیہ کو پے طہ بن مریدین سے بے تکلف رہنا پاپا ہے۔
- (۵) ماتہ کو پے طہاء سے مرثیہ کو پے مریدین طہ بنین سے محبت کرنا اور اس کا ظہر کرنا درست ہے۔
- (۶) طہاء کو پے ماتہ سے مریدین کو پے مرثیہ سے محبت ہونا پاپا ہے اور اس کا ظہر بھی سزا پاپا ہے۔
- (۷) نماز کے بعد دعا کا ثبوت ہو۔
- (۸) امر کی ہمت معصوم ہونی کہ اس کے لئے دعا کا ہتم کیا گیا۔
- (۹) بدتوں کی نعمتوں کی شکر گزاری کی ہمت معصوم ہونی کہ اس کے لئے دعا کا ہتم کیا گیا۔

(۱۰) صفہ بہت ہی نہیں بدہ حسن بہت مضروب ہے اس کا اہتمام سراپا ہے۔

(۱۱) ان چیزوں کا مجموعہ صحبت مشائخ کے بغیر عامہ حاصل نہیں ہوتا اس لئے

مشائخ ضرورت و ہمت معنوم ہوں۔

نماز کے بعد دائیں بائیں دونوں جانب سلام پھیرنا

﴿۸۸۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ عَدِيهِ الْإِيْمَنِ وَعَنْ بَمَارِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ عَدِيهِ الْإِيْمَنِ (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ التِّرْمِذِيُّ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ عَدِيهِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ)

حوالہ: ابوداؤد ۱۴۳۰/۱، باب السلام، کتاب الصلاة، حدیث

نمبر: ۹۹۶۔ ترمذی شریف: ۲، ۶۵، باب ماجاء فی التسلیم، کتاب

الصلاة، نسائی: ۱/۱۲۸، باب کیف السلام علی الشمال، کتاب

السهو، حدیث نمبر ۱۳۲۱۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب تک

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "السلام علیکم ورحمة اللہ" کہتے ہوئے اپنی دائیں

طرف اس طور پر سلام پھیلتے کہ آپ کے اپنے رخسار کی نقیدی نظر آ جاتی، اور اپنی بائیں

طرف "السلام علیکم ورحمة اللہ" کہتے ہوئے اس طرح سلام پھیلتے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں رخسار کی نقیدی نظر آ جاتی (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) یمن ترمذی

کی روایت میں "حتی یری بياض حده" کے لغوی نہیں ہیں اور بن ماجہ نے عمار بن یاسر سے یہ روایت کی ہے۔

تشریح اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دائیں اور بائیں دونوں طرف سدم پھیلتے تھے، ورسدم پھیلنے میں "سدم سلیم ورحمۃ اللہ" پر کشف فرماتے تھے، کہیں بائیں رخ کرنے میں کچھ مبالغہ فرماتے تھے، اسی بناء پر مقتدیوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک نظر آجاتے تھے۔

سلام کی انتہاء

"و السلام" کے درجہ اللہ بعض شفع "و برکاتہ" کی زیادتی کہ مستحب قرار دیتے ہیں، نہانی کی روایت میں ہے کہ، میں طرف سدم پھیلتے وقت "و رحمۃ اللہ" کہہ، و بائیں طرف سدم پھیلتے وقت "السلام علیکم" کہہ، چونکہ اکثر روایات میں یہ فرق مذکور نہیں ہے، اسی طرح اکثر روایات میں "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کشف فرمایا ہے، بہند جمہور کے نزدیک، دونوں سلاموں میں یہی لغت جہاں مسنون ہے۔

نماز کے بعد بائیں جانب کولوشا

﴿۸۹۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ انْصِرَافِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقْبَةِ الْأَيْسَرِ إِلَى حُجْرَتِهِ - (رواه السنه)

حوالہ بغری فی شرح السنہ، ۲۱۰ ۲۱۱ ۳، باب الانصراف

عن الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۷۰۲۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد بائیں طرف پھر رخصہ مبارکہ میں تشریف لے جاتے تھے۔
تشریح ما قبل حدیث کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ نماز کے بعد اپنی سہولت کے متہارے جس طرف چاہے۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ مبارکہ کا دروازہ مسجد میں بائیں طرف تھا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بائیں جانب کو حجرہ مبارکہ میں تشریف لے جاتے تھے۔

فرض کے بعد سنتوں کے لئے جگہ بدلنا

﴿۸۹۱﴾ وَعَنْ عَطَاءِ الْغُرَاسَانِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي الْإِمَامُ قَبْلَ الْمَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ۔ (رواه ابوداؤد وقال: عطاء الغراساني لم يدرك المغيرة)

حوالہ ابوداؤد ۹۱۰۱، باب الامام يتطوع في مكانه، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۲۱۶۔

ترجمہ حضرت عطاء بن رباح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت مغیرہؓ نے بیان کیا کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصہ فرمایا کہ ہم اس جگہ نماز نہ پڑھے جس جگہ نماز پڑھ چکا ہے، بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر نماز پڑھے (ابوداؤد کہتے ہیں کہ حضرت عطاء غراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہؓ سے نہیں ہے۔

تشریح جس جگہ فرض پڑھی ہو، اس جگہ سنت پڑھنے سے ریز رہنا چاہئے، سنن

وہو اقل تھوڑا بہت سر پر سنہا پہنے۔

حدیث کے ظاہر لحاظ سے سمجھ میں آتا ہے کہ ممانعت کا تعلق صرف امام سے ہے، یکن محدثین وضاحت کرتے ہیں کہ یہ ممانعت امام ہے، امام مقتدی سب کو شامل ہے، ایک حدیث ہے: 'ایعجز احدکم ان یتقدم او یتأخر او عن یمینہ او عن شمالہ فی الصلاۃ' یہ حدیث امام ہے، اس میں امام کی قید نہیں ہے، لہذا جمہور کے نزدیک یہ حکم بھی امام ہے۔ (مرقات، ۲: ۳۵۵) عطا شہر۔ مانی کی مدقات حضرت مغیرہؓ سے ثابت نہیں ہے۔

ممانعت یہ وہ ہے کہ بعد میں تینوں کو فرض نماز کا خیال نہ ہو کہ وہ فرض نماز سمجھ کر قعدہ، ریختے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اس جگہ سے بہت سر نماز پر جھنے میں، دونوں جگہیں قیامت میں گواہ بنیں گیں۔

قولہ 'حط'، 'الخ' سی۔ حدیث باب ضعیف ہے، وجہ ضعف یہ ہے کہ حدیث منقطع ہے، عطا شہر۔ مانی اور حضرت مغیرہؓ کے درمیان کوئی روئی ضرور ہوگا یونکہ عطاء شہر۔ مانی کی مدقات حضرت مغیرہؓ سے ثابت نہیں ہے۔

مقتدیوں کو امام سے پہلے اٹھنے کی ممانعت

﴿۸۹۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَبَهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاهُمْ أَنْ يُنْصَرِفُوا قُلَّ أَنْصِرَاقِهِ مِنَ الصَّلَاةِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۹۲، باب فیمن یصرف قبل الامام،

کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۶۳۳۰۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، مرم

صلی اللہ علیہ وسلم صبح پر منگو نماز پر ہنسنے کی ترغیب دیتے تھے، دوسری بات سے منع کرتے تھے کہ صبح نماز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹخنوں سے پہلے نہیں۔

تشریح اس حدیث میں ایک بات تو یہ بتائی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح پر منگو نماز پر ہنسنے کی جماعت سے نماز پر ہنسنے کی بہت ترغیب دیتے تھے، دوسری بات اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ صبح پر منگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہدایت دیتے تھے کہ نماز و روزہ و ذکر و نماز کے بعد جب تک میں نہ ٹھوں تم لوگ نہ ٹھاؤ، چنانچہ صحابہ کا معمول یہی تھا کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ سے نہیں اٹھتے تھے صبح پر بھی مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے۔

وَاللّٰهُمَّ لَا يَنْصُرُ فَوْقَ يَهَاں "نصر" یعنی ٹھننے سے یہ مردہ اس میں تین قوس ہیں

(۱) مقتدی مام کے ٹھکنے سے پہلے مسجد سے نہ نکلیں اس کی وجہ یہ تھی کہ عورتیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پھیرتے ہی مسجد سے نکل جاتی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزہ و ذکر میں لگ جاتے تھے، اب مرد بھی فوراً نکلتے تو عورتوں کے ہاتھ رستہ میں ختم ہو جاتا، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

(۲) مام کے سامنے پھیرنے سے قبل مقتدی سامنے نہ پھیریں۔

(۳) مسبوق مام کے سامنے پھیرنے سے قبل اپنی جگہ نماز کی وضو کے لئے ہڑے نہ

یوں یہ ہمارے یہاں حرم ہے۔ (مرقات ۳۵۵)

﴿الفصل الثالث﴾

تشہد میں پڑھی جانے والی ایک اور دعا

﴿۸۹۳﴾ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَبْلَ صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثُّبَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرُّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَتُسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعَمُّ (رواه النسائي وروى احمد نحوه)

حوالہ: سنن نسائی ۱۴۶ ۱، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب

السهو، حدیث نمبر ۱۳۰۳-مسند احمد ۱۲۳ ۴

ترجمہ: حضرت شداد بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز میں یہ دعائے کرتے تھے، ”اللہم اسی اسالک الخ“، اسے اللہ میں آپ سے دیں معجزات میں ثابت قدمی کا سوا رہتا ہوں، درست بات کا عزم مانتا ہوں، اور اس بات کا سوا رہتا ہوں کہ میں آپ کی نعمت کا شکر یہ کروں اور آپ کی بہترین عبادت کروں، اور آپ سے قلب سلیم اور سچی زبان کا طلبگار ہوں، اور میں اس چیز کی بھائی مانتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور اس چیز کی برائی سے آپ کی پناہ مانتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور اس نعمت کی بخشش چاہتا ہوں جو آپ کے علم میں ہے (نسائی) احمد نے بھی اسی طرح یہ روایت نقل کی ہے۔

تشریح لامر ۱۰ میں سے متعلق تمام امور ۱۰ ہیں۔

تعریضۃ علی الرشید کی کام کے رہنے کا پختہ رویہ رکھنا غرض ہے
مطلب یہ ہے کہ خیر کی بات اختیار کرنے میں تذبذب کا شکار نہ ہوں، بدعت کو کفر کا اختیار
کروں اور بدعت کو پسند نہ کروں۔

و سنک سکر عمدتک یح یعنی آپ نے جو نعمتیں عطا کیں ہیں،
ان کو آپ کی فرمانبرداری میں صرف کروں، حاصل یہ ہے کہ آپ کے دامن پر عمل کروں اور
نویں سے بچتا رہوں۔

و حسن عبادتک بہت س کے شرط، رفاہ و رفاہی خلاص کے
ساتھ د کروں۔

قد سسمنا یعنی اس کا طب کار ہوں جو فساد مقام و مشہور کی طرف مائل
ہونے سے پاک ہوں وہ ہے کہ یہ چیزیں قلب کے مرض میں سے ہیں، اور قلب کی صحت
علم و خدق فاضل ہیں، یہ پھر یہ مر ہے کہ یہ قلب و طہا، فرما یہ جو بینہ پت، بخش و حسد
اور دیگر خدق و فساد سے پاک ہو۔

و سنک حسن خیر یح بہت سی چیزیں یہی ہوتی ہیں جن کے ظاہر
سے انسان کو اپنے حق میں مفید نہیں لگتا ہے، مگر حقیقت کے اعتبار سے اس کے حق
میں بہتہ نہیں ہوتی، اس طرح بہت سی شیاؤں کو انسان بری سمجھتا ہے، لیکن وہ اپنے انجام کے
اعتبار سے اس انسان کے حق میں مفید ہوتی ہیں، رشاد و خداوندی ہے "عسی ان نکوھوا
شبننا وھو حیر لکم و عسی ان یحووا شینا وھو شر لکم" ممکن ہے کہ تم کی چیز کو
ناپسند کر رہے ہو مگر وہ تمہارے حق میں بہتہ ہو و ممکن ہے کہ تم کی چیز کو پسند کر رہے ہو

جب کہ وہ تمہارے حق میں بری ہو، اس وجہ سے دعا فرمائی کہ سے اللہ جو چیز آپ کے علم میں بہتر ہے وہ عطا کیجئے ورنہ جس چیز کو آپ پر جانتے ہیں اس سے ہمیں محفوظ رکھئے۔
نستعصرک گناہوں و غنطیوں سے بھی اللہ تعالیٰ ثوب وقف ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی مغفرت بھی طلب کی ہے۔

تشہد کے بعد کی دعاء

﴿۸۹۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّشَهُدِ أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ۔ (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی ۱۲۷۰، باب نوع آخر من الذکر بعد التشہد،

کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۱۰۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، کرم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا میں تشہد کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے، ”احسن الکلام الخ“ سب سے بہترین کلام اللہ کا کلام ہے، سب سے اچھا طریقہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہے۔

تشریح

کس دعا سے نماز باطل ہو جاتی ہے

اشکال جو غلطی روئے کے بعد وہاں ان کے تلفظ سے نماز باطل ہو جاتی ہے، پھر نماز میں ”احسن الہدیٰ ہدیٰ محمد“ کے الفاظ ہیں تو نماز کیوں نہیں باطل ہوتی، یہ الفاظ نہ دعا ہیں نہ رب ہیں۔

جواب اللہ ورس کے رس کے کلام کی مدح یہ حقیقت اللہ کے رس کی مدح ہے،
 اور یہ فروتنیج و رسوں اللہ پر اور بھیجنے کے حکم میں ہے، کیونکہ عتبار معنی کا ہوتا ہے،
 غلط کا کہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ ہمارے علماء نے کہا ہے کہ اس کی نماز میں کہا گیا
 کہ قدس کی وفات ہوگئی ورنہ زکی نے یہ سن کر "اے اللہ واما الیہ راجعون" پر دعا
 تو نماز پائل ہوگئی، اس وجہ سے کہ معنی کے عتبار سے یہ قائل کے کلام کا جواب ہوگیا،
 اگرچہ غلط کے عتبار سے قرآن کے غلط ہی ہیں، علماء لکھتے ہیں کہ تشہد کے بعد
 سو سو سے پہلے تین نماز میں وہ دعا نہ کرنا پڑے، جن کو انسان سے طلب کیا جاتا ہے،
 ہند کر کے دعا کی "اللہم اعطنی مالاً وحاریرۃ" اے اللہ مال عطا
 فرما دیجئے، ہندی عطا فرما، نتیجہ تو اس دعا کرنے سے کہ دعا پائل ہو جائے گی۔
 اس کے برخلاف اس کی یہ دعا کی "اللہم اعسی وروحی الحور العین"
 اب نماز پائل نہ ہوں، کیونکہ غن عطا کرنا ورنہ عین سے شادی روینا کسی انسان کا کام نہیں
 ہے۔ (مرقات ۲۳۵۶)

ایک سلام پھیرنے کا ذکر

﴿۸۹۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً

تَلْقَاءَ وَجْهِهِ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الْبَيْتِ الْأَيْمَنِ شَيْئاً۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۶۱، باب کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۹۶۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ایک سو سو کی طرح پھیرتے کہ شروع میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے کا رخ سیدھا ہوتا پھر پیچھا میں طرف مائل ہو جاتا۔
تشریح سہم سے متعلق تفصیل و پرگنہ چلی وہاں اس حدیث کے جوابات
 بھی گزر چکے۔ نقطہ

سلام پھیرتے وقت جواب کی نیت

﴿۸۹۶﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَرْنَا
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَنَتَخَابُ
 وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۴۳۱، باب الرد علی الامام، کتاب
 الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۰۱۔

ترجمہ حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم دیا کہ ہم امام کا جواب دیا کریں، ایک دوسرے سے محبت کریں، ہم
 میں سے بعض بعض کو سلام کرے۔

تشریح جب ہم سلام پھیرے، تو مقتدی امام کے سلام جواب دینے کی نیت
 کریں، دیکھیں صرف وہ دوسرے سلام کے جواب میں امام کی نیت کریں، ورنہ بائیں
 طرف وہ پہلے سلام میں امام کے جواب کی نیت کریں، نیز ایک دوسرے پر سلام کی نیت
 کریں، امام کی پشت و لے ہر سلام میں امام کے جواب کی نیت کریں، امام بھی مقتدیوں کی نیت
 کرے گا ورنہ ایک دوسرے کو سلام کریں، یعنی مقتدی سلام میں دوسرے مقتدیوں کی نیت کریں۔
 صحابہ نے یہاں جماعت میں شریک جنت و فرشتوں کی نیت بھی کی ہے۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب الذكر بعد الصلاة

رقم الحديث: = ٨٩٤ تا ٩١٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب الذکر بعد الصلاة﴾

نماز کے بعد ذکر کا بیان

ذکر کے غوی معنی ہیں بیان کرنا، اور دینی اصطلاح میں ذکر سے مراد ہوتا ہے اللہ کو یاد کرنا۔ نماز کے بعد ذکر کا مطلب یہ ہے کہ نمازی جب نماز ختم کر چھو تو مصلے پر بیٹھ ہو، کچھ ذکر بھی کرے خود اعمان صورت میں ہو یا خود کسی اور صورت میں۔ (مختار حقی جدید ۶۴۷/۱)

نماز کے بعد ذکر و ذکر و دعا میں مشغول ہونا مستحب ہے جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں ان میں مختصر دعا، سنا پانے اور جن میں سنن و نوافل نہیں ان میں دیر تک دعا میں مشغول رہنا بہتر ہے۔

فرض نماز کے بعد دعائے مانگنے کا ثبوت

اس باب کے تحت ترمذی کے حوالے سے حدیث آ رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سے وقت سب سے زیادہ دعا قبول ہوتی ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حرف اللیل الآخر و ذکر الصلاة المكتوبات“ اس حدیث میں

صاف صحت ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعا مقبول ہوتی ہے، امام سیوطی نے اپنے زمانہ ”فصل الوعاء فی احادیث رفع الیدین فی الدعاء“ میں بخبر بن ابی شیبہ محمد بن مسلمی سے نقل کیا ہے کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عہد اللہ بن زبیرؓ کو اس طرح دیکھا کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی ہاتھ روئے عابداً لک رہا ہے جب وہ شخص نماز سے فارغ ہو تو اس سے فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک نماز سے فارغ نہ ہو جائے وہ اپنے ہاتھ نہ اٹھائے، اس روایت کے سب روای ثقہ ہیں۔

دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا

حضرت سعد بن فارسیؓ سے بیان ہے کہ ترمذی وغیرہ میں روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ان الله حسی کریم يستحی اذ رفع الرجل الیه یدیه ان یردھما صفراء حاسین“ اللہ تعالیٰ بہت حیا کرنے والا ہے اور کریم ہیں، وہ اس سے حیا کرتے ہیں کہ کوئی شخص اس کی طرف ہاتھ اٹھائے اور وہ انہیں ندی ہاتھ و رخو و دے۔
بود و شریف میں مالک بن یسارؓ روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اذا سألتم الله فاسئلوه ببطون اكمکم ولا تسألوه بظهورھما“ جب تم اللہ تعالیٰ سے سوال کرو تو ہاتھوں کے باطنی جانب سے سوال کرو، ظاہر طرف سے نہ کرو، یعنی ہتھیلیوں پر سے نہ طرف رکے دعا کرو۔

ذکر کے وقت ہاتھ نہ اٹھانا بہتر ہے

محمد بن عہد رحمہن فرماتے ہیں کہ دعا کے وقت ثوبہ کوئی دعا ہو اور کسی وقت ہو، نماز کے بعد ہو یا ان کے سوا، اگر وقت میں ہو ہاتھ اٹھانے پر حادیث نبویہ اہل سنت رقی ہیں،

یہاں پر یہ ذہن میں رہنے کے لئے کہ دعاء کے ساتھ نماز کے وقت مستحب ہے جب کہ غلط دعا۔
 ظاہر کے مقصد و نیت سے ہوں، لیکن جب یہ قصد نہ ہو بلکہ بطور ذرا مسنون کے پڑھنا ہو،
 جیسے صبح و شام کی پیری و روئے کی دعائیں بیت تھی، جانے اور کھٹنے کی دعائوں میں ہاتھ
 اٹھانے کا کوئی قائل نہیں ہے کیونکہ، اگر یہ ہو تو کوئی وقت بھی ہاتھ اٹھانے سے جان نہ رہے،
 کیونکہ ہر مسئلہ حرمت کے لئے کوئی نہ کوئی دعاء ہے جو مسنون ہے، یہ یہی ہے جیسے جنسی
 ذمہ کے طور پر قرآن پڑھ سکتا ہے تاہم اس کے قصد سے نہیں پڑھ سکتا ہے۔ (تلمیذ مدو)
 (التقویٰ جلد ۱)

﴿الفصل الاول﴾

نماز کے بعد ذکر

﴿۸۹۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
 كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِالتَّكْبِيرِ - (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱/۱۱۶، باب الذکر بعد الصلاة، کتاب
 الادان، حدیث نمبر ۸۹۷- مسلم شریف ۱/۲۱۷، باب الذکر بعد الصلاة
 و بیان صفتہ، کتاب المساجد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے ختم کو آپ کے ”اللہ اکبر“ کہنے سے پہچان لیا تھا۔
 تشریح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و سلام نماز کے ختم پر بندہ کو زے "اللہ اکبر" کہتے تھے، یہی "اللہ اکبر" کے کہنے سے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمجھ جیتے تھے کہ نماز پوری ہو گئی۔

۱۰۔ مدنی شرح مسم میں در بدر مدین یعنی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض سلف کے نزدیک بعد سلام زور سے ایک بار تکبیر کہنا مستحب ہے اور اسی پر اہل بدعت عمل کرتے ہیں اور ابن حزم کی رائے بھی یہی ہے لیکن جمہور علماء و ائمہ ربیعہ اس کے استحباب کے قائل نہیں ہیں بلکہ یہ مکرہ ہے کیونکہ لوگ سمجھیں گے کہ اس کے بغیر نماز نامنہیں ہوتی، قائلین نے حدیث مذکور سے استدلال کیا ہے جمہور کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بہت سے صحابہ و مرفوضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے مروی ہے کسی نے اس کا ذکر نہیں کیا، اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر عمل ہوتا تو ضرور ذکر کرتے۔

جوابات

- (۱) ن کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس تکبیر سے مراد تسبیح فی طمعی ہے اس میں جو تکبیر ہے اس کو تعلیم کے لئے محض صلی اللہ علیہ وسلم زور سے کہتے تھے۔
 - (۲) یا اس سے تکبیرات متواتر ۱۰ ہیں و رصوۃ سے رکن صلوۃ مروی ہے اور مطلب یہ ہے کہ ہر رکن کا نقص تکبیر سے پہچانا جاتا تھا۔
 - (۳) یا تکبیر تشریق مروی ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ منیٰ میں نمازوں کے بعد تکبیر تشریق پڑھی جاتی تھی اس سے نماز کے ختم ہونے کو پہچانتا تھا۔
- بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس سے مراد نماز کے بعد ذکر ہے یعنی نماز کے بعد ذکر جبری مستحب ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہی ہے، اس سے تدارک رکے کہتے ہیں، کہ یہ

حدیث بتا رہی ہے کہ نماز کے بعد مختصر صلی اللہ علیہ وسلم ذکر پلجیر کرتے تھے،
التعلیق الصبیح ۲۲ پر ہے وقال الامام السوری فی ہذا دلیل لما قالہ
بعض السلف انہ یستحب رفع الصوت بالتکبیر والذکر عقب
المکتوبہ۔ مامنوی فرماتے ہیں کہ حدیث باب ن سرفق میں ہے جو فرض
نماز کے بعد تکبیر و رکوع بندہ کو زے مستحب فرماتے ہیں۔

جواب: مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد ذکر پلجیر نہیں فرماتے تھے، باب میں جو
”رفع الصوت بالتکبیر“ کا ہے وہ سر کی تعلیم کے لئے تھا ورنہ مختصر
صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی کیا ہے یہ کوئی مختصر صلی اللہ علیہ وسلم کا کئی معمول
نہیں تھا یہ ”رفع الصوت بالتکبیر“ سے منی وغیرہ میں یا تمثیل کی تلبیہ
مرد ہے۔ (بدن، والتعلیق)

ائمہ اربعہ کا مذہب۔ مامنوی فرماتے ہیں کہ حدیث پلجیر کے کتب کے قائل نہیں ہیں۔
دلیل۔ ورنہ دلیل یہ ہے کہ مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دوسروں کو زورت
ذکر کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا ”انکم لاندعون اصم ولا عابا انہ یعلم انہ سمیع
قریب“ تم کسی بہرے کو کسی غائب کو نہیں پکارتے ہو تم تو اس بات کو پکارتے ہو جو تمہارے
ساتھ ہے سنا ہے و قریب ہے، اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ
تمام کار میں مسنون یہ ہے کہ ہستہ کر یہ جائے، بین کچھ موقع مستثنیٰ ہیں مثلاً تلبیہ وغیرہ
تفصیل کے لئے دیکھئے۔ (مرقات ۵-۳۲)

ذکر جہری

تنبیہ۔ مشائخ کے یہاں جو ذکر جہری بتایا جاتا ہے وہ بطور عادت ہے جیسا کہ تجربہ

سے مفید ہونا معلوم ہو، مشائخ اس کے شر سے کیا تھیں؟ چار تہیں اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ بیحد مفید ہے باتہ اس کے شر سے کان بڑھنا ضروری ہے۔

نماز کے بعد دعاء

﴿۸۹۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مَقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (رواه مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۴۱۸، باب استحباب الذکر بعد الصلاة

و بیان صفحہ ۵۹۲، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۲۔

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہا پر بیٹھتے تھے جتنی دیر میں یہ دعا پڑھ لیتے تھے، اے اللہ آپ سہم ہیں اور آپ ہی سے سہم تقیٰ تقیٰ ہے، اے بزرگ و بخشش و دہش و تقیٰ، آپ بابرکت و برتر ہیں اے بزرگ و بر م و —۔

تشریح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان فرض نمازوں کے بعد جن نماز کے بعد سنن ہیں، بہت زیادہ دیر تک بیٹھ کر دعا نہیں مانگتے تھے، ورنہ بہت دیر تک ہر نماز سے بہت مختصر بیٹھ کر سنن و نوافل کی دعا مانگتے تھے، باتہ جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل نہیں ہیں مثلاً فجر یا عصر ان میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سلام پھیرنے کے بعد دیر تک بیٹھنا ثابت ہے۔

فجر وعصر کے بعد ذکر

حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ یہاں وقت مختصر صلی اللہ علیہ وسلم تنہا دیر بیٹھتے تھے اور بسا اوقات سہ ماہ پھیرنے کے بعد دعا سنتے، یہی کے تے کھڑے ہو جاتے تھے، میں فجر اور عصر کی نماز میں زیادہ دیر تک بیٹھتا اور ذکر رونا مستحب ہے بلکہ فجر میں طلوع شمس اور عصر میں غروب شمس تک ذکر و دعا کے ساتھ بیٹھنا مستحب ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے: ”عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نأقعد مع قوم يدكرون الله من صلاة العداة حتى تطلع الشمس احب الي ان اعتق اربعة من ولد اسماعيل ولا نأقعد مع قوم يدكرون الله من صلاة العصر الي ان تغرب الشمس احب الي من ان اعتق اربعة“ (بخاری و ترمذی) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جماعت کے ساتھ بیٹھنا جو نماز فجر سے طلوع آفتاب تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک حضرت اسماعیل علیہ السلام کی واد میں سے پار نماز کرنے سے بہتر ہے اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک یہ لوگوں میں میرے بیٹھنا جو اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ پار خاں نماز دروں، معلوم ہو کہ فجر و عصر کی نماز کے بعد ذکر و دعا میں مشغول ہونا مستحب ہے۔

اللهم انت اسلام سے مدد پرمعرب و حوث و تغیر و کثرت سے پاک و صاف و محفوظ ہیں۔

وہنگ اسلام یعنی سداق پ ہی سے طب کی جاتی ہے ورنہ پ سے ہی مدد کی امید کی جاتی ہے۔

والیک يرجع السلام وغیرہ کا اضافہ

شیخ جزائری نے ”تصحیح المصابیح“ میں لکھا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے فرمان ”مسک السلام“ کے بعد جو ضامنے جاتے ہیں مثلاً ”والیک یرجع السلام فحیاً ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام“ ان کی کوئی صل نہیں ہے۔

تدریجت ”پکی ذلت“ تمام چیزوں سے بند ہے جو یہ ضامنے ہیں، یا پھر یہ مطلب ہے کہ ”پکی صفات“ تقویٰ کی صفات سے بہت بلند ہیں۔ (مرقات ۳۳۵)

اسم اعظم یاد الحلال و الاکرام بح یس قوں کے مطابق الحلال و الاکرام اسم اعظم ہے جیسا کہ حافظ بن حجر عسقلانی نے بیان کیا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے سنا کہ وہ کہہ رہا ہے ”یاد الحلال و الاکرام“ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”اگر تو باری و تعالیٰ کی قسم ہوگی، میں نے یہ نہیں سنا کہ یہ کلمہ ہے اللہ تعالیٰ کی تمام صفات کا مجموعہ“۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ پاک نقل کیا ہے کہ ان کلمات کو ثبات سے کہہ رو۔ (طریق سائین ترجمہ ریاض الصالحین ۳۲۸)

نماز کے بعد دعاء واستغفار

﴿۸۹۹﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۲/۱۸۱، باب استحباب الذکر بعد الصلاة

و بیان صفتہ، کتاب المساحد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۱۔

ترجمہ حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو تین مرتبہ ”استغفار“ پڑھتے پھر یہ دعائیں پڑھتے ”اللھم انت السلام الح“۔

تشریح ستعشر ثلاثاً نماز سے فرغت کے بعد ”مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ ”استعصر اللہ“ کہتے تھے، یہ چھ تین مرتبہ استغفار پڑھتے تھے ”استعصر اللہ الذی لا الہ الا هو الحي القيوم واتوب الیہ“ استغفار کا مقصد رب العالین کی مہابت میں کوتاہی کا اعتراف تھا، ورنہ بہت ساری وجہ تھیں کہ ”حسنات الاسرار سبب المقربین“ یعنی جو چیزیں نیک و نیکو کی نیکیاں شمار ہوتی ہیں مقررین کے حق میں وہ بندہ نہیں ہوتا ہے وہی وجہ ہے حضرت رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تھی، ”استعصار ما یحتاج الی استغفار کثیر“ ہمارے استغفار ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی معافی کے لئے بہت استغفار کی ضرورت ہوتی ہے۔ (مرقات ۲۳۵۸)

نیز مت کو تعلیم بھی مقصود تھی کہ جب ”مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم معصوم ہونے کے باوجود استغفار کا تہمتہ مفرماتے ہیں تو مت کو استغفار کا کتنا اہم مقام رہا ہے۔

فائدہ نماز کے بعد استغفار فرمانے سے اس طرح بھی شریعت مقصود ہے کہ نماز پڑھ کر بندہ غرور میں مبتلا نہ ہو کہ میں بڑا مہابت گذر رہوں بندہ نماز کے بعد بندہ کے اندر مذمت و رشامندگی ہو کہ مجھ سے نماز کا حق ادا نہ ہو گا مرنے کی کوتاہی پر استغفار ہو۔

نماز کے بعد کی ایک اور دعاء

﴿۹۰۰﴾ وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ

مَكْتُوبَةٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَعْتَ
وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱۰۱۱۱، باب الذکر بعد الصلاة، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۸۴۴۔ مسلم شریف ۱۰۲۱۸، باب استحباب الذکر بعد
الصلاة، و بیان صفتہ، کتاب المساحد ومواضع الصلاة

ترجمہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے ”لا الہ الا اللہ وحده الحج“
اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ کیا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں، کسی کی ہمشاہت
نہیں، ورتماہم تحریف کسی کے سے ہے، وروہ ہر چیز پر قادر ہے، اے اللہ تو جس کو عطا فرمائے
اس سے کوئی روکنے والا نہیں ہے، ورجس تو نہ اے اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے ورمہدروس
کو اس کی دوست تیرے سامنے کوئی نفع نہیں پہنچا سکتی۔

تشریح حدیث پاک سے ہر فرض نماز کے بعد دعا مانگنا ثابت ہوا، لہذا
جو حضرات فرض نماز کے بعد سنن سے ما قبل دعا کو مکروہ کہتے ہیں اس سے منکر تردید ہو
جاتی ہے بہتے جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں ان میں فرض نماز کے بعد مختصر دعا
مر کے سنن و نوافل و کریں و رجن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل نہیں ان کے بعد
دعا کا مستوندہ کے بعد دعا مانگنا پاب ہے۔

نماز کے بعد ذکر

﴿۹۰۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

نہ تمہک خاصہ و رہنمائی بہ اعتبار سے ہندی کی پادشاہت ہے۔
 و نہ محمد وں و خیر بہ اعتبار سے ہی کی حمد ہے۔
 و ہو علی کل شیء قدیر وجود بخشے، فرمے، نعم رنے، رنے
 دینے، نقصان، عزت و مت سب پر قادر ہے۔
 لاحول و لا قوۃ لی فی کون قوت نہیں دے سکتا۔
 لا ب للہ ہندو ہی معصیت سے حفاظت فرماتے ہیں و ہندی طاعت
 کرنے پر طاعت کرتے ہیں۔
 لا ا للہ کائنات میں جو کچھ ہے اس کو اللہ ہی نے وجود بخش ہے، و اللہ
 ہی نے اس کو باقی رکھا ہے اس وجہ سے اس کے، و کوئی معبود ہو ہی نہیں سکتا۔
 و لا نعبد اللہ کے، و کوئی ذات مستحق عبادت نہیں بہند عبادت بھی صرف اللہ
 ہی کی ہے۔
 لا ا للہ مشرکین کا رو ہے۔
 مخلصین منافقون و ریا کاروں پر رو ہے۔ (تلخیص، ہرقات ۲۳۵۹)

کلمات تعوذ کا بیان

﴿۹۰۲﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ رِجْوَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ يُعَلِّمُ بَنِيهِ
 هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبُّ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْحُبَنِ وَأَعُوذُ بِكَ
 مِنَ الْبَغْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْذَلِ الْعُمَرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا
 وَعَذَابِ الْقَبْرِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف، ۳۹۶، باب ما یتعود من الجہن، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۲۸۲۲۔

ترجمہ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے بیٹوں کو یہ دعائیں سکھاتے تھے اور کہتے تھے کہ ہر شبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد انہی کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے ”اللہم انی اعوذ بک من الجہن“ اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں بزدلوں سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں غلوں سے، اور تیری پناہ مانگتا ہوں ناکارہ عمر سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں دنیا کے فتنوں سے اور مذہبِ قبر سے۔

تشریح اس حدیث شریف میں پانچ چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی گئی ہے۔

- (۱) بزدلوں سے یعنی نیک کام کرنے کی ہمت نہ رہنے سے پناہ مانگی ہے۔
- (۲) غلوں سے یعنی اپنے سم، اس عمل سے اور اس کو فتنہ نہ پہنچانے سے پناہ مانگی ہے۔
- (۳) یہی عمر جس میں بچپن سے بڑھنے کی صداقت جو بہانے جاتی ہے اس سے پناہ مانگی ہے۔

(۴) دنیا کے فتنوں سے پناہ مانگی ہے۔

(۵) ان فتنوں سے پناہ مانگی ہے جو مذہبِ قبر کا سبب ہیں۔

وحدیث سعد محدث مر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ہیں۔

اولاد حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ

انہ کے بیٹے یحییٰ، مذکورہ دعا حضرت سعد رضی اللہ عنہ اپنی اولاد کو سکھاتے تھے جن میں مدرومونت سب، خلیفہ ہیں، یہاں پر ”تعلیم“ ”بیہ“ ”یعنی مدبر کا“ ”رہنما“ ”حافظ“ ہیں کہ محمد بن سعد نے طبقات میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی اولاد کا

ذریعہ ہے اور یہ ہے کہ چھوٹے بچوں کے اور سترہ عدد میں ہیں۔ (فتح باری ۷/۳۹۷)۔
 دبر الصلاة حضرت سہیل رحمہ اللہ کی کلمات کے ذریعہ نماز کے بعد پناہ
 مانگتے تھے، حضرت سہیل رحمہ اللہ کا ن چیزوں سے پناہ پناہ تو تعلیم مت کی خاطر تھا یا
 پھر بارگاہِ وندی میں قرب میں خدا کی بناء پر رب ہا میں کے گئے تامل کے طور پر تھا۔

حب و بخل

حب "حس" نفس میں بخل کو جن سے ہیں، یعنی طاعت پر ہرأت نہ ہونا۔
 بخل "حس" یا مہمیاں کے ساتھ کے ذریعہ کو بخل نہ پہنچنا بخل ہے فیضی نفس
 کر ذریعہ ہوتی ہے اس لکچر سے، کہتے ہیں "حس" کی ضد "حب" ہے، مال کے ذریعہ فیضی
 ہے تو یہی سخاوت ہے اور اس کے مقابلہ میں بخل ہے، شجاعت و سخاوت نفس کامل میں ہی جمع
 ہوتی ہیں، وردوں صفات میں سے عاری شخص نہ ہونی ناقص ہوتا ہے۔

ارذل عمر

ارذل "عمر" اس سے مراد "ہرم" یعنی تیری ریہا عمر ہے جس عمر میں پہنچ کر
 انسان ٹھیک جاتا ہے، اس کی عقل کم ہو جاتی ہے، اور اس کی قوت کمزور پڑ جاتی ہے، اس عمر میں
 اس وجہ سے پناہ پناہ کی زندگی کا مقصد مدد کی نعمتوں میں غور و فکر کے اس کا شعریہ
 کرنا ہے، یہ چیز اس عمر میں پہنچ کر فوت ہو جاتی ہے۔

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ عموماً پچھتر سال کی عمر کے بعد ہوتا ہے یا کسی برس کے
 بعد یا نوے برس کے بعد، مین، حقیقت اس کی کوئی حد نہیں ہے بعض یہ دس بھی، پچھتر
 جاتے ہیں جن کی عمریں ۷۰ سال کی قریب ہوں مگر ان کے ہوش و حواس بدستور اور راحت

و بسارت قنم ہوتی ہے اس خصوص علماء حدیث کی عمریں کثرت و زہوتی ہیں اور حدیث شریف کی برکت سے وہ غیر عمر تک بہوش و حوس رہتے ہیں۔ (منہ برحق)

فتنۃ السیاح۔ دنیا کا فتنہ یہ ہے کہ دنیا چھٹی گئے، آخرت کی بات سے غفلت جائے، مرونیہ کی ہوس بہت بڑھ جائے کہ آخرت سے غافل ہو کر یہ وقت دنیا کی فکر میں لگا رہے۔
وحد باب نفیر جو فتنہ مذہب قبر کا، ریحہ میں نہ فتنوں سے بھی پناہ مانگی ہے۔ (تانیس مرتبہ ۲۳۵۹)

تبیح فاطمی کی فضیلت

﴿۹۰۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذْ قُرِئَ الْمُحَاجِرِينَ آتُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا قَدْ ذَهَبَ أَهْلُ الدُّنْيَا بِالْذَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالنَّجِيمِ الْمُقِيمِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا يُصَلُّونَ كَمَا نُصَلِّي وَيُصُومُونَ كَمَا نَصُومُ وَيَتَصَدَّقُونَ وَلَا تَتَصَدَّقُ وَيُعْتَقُونَ وَلَا تُعْتَقُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَلَّا أَعْلَمُكُمْ شَيْئًا تُذَرِّكُونَ بِهِ مَنْ سَبَقَكُمْ وَتُسَبِّقُونَ بِهِ مَنْ بَعْدَكُمْ وَلَا يَكُونُ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْكُمْ إِلَّا مَنْ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُمْ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ تُسَبِّحُونَ وَتُكَبِّرُونَ وَتَحْمَدُونَ ذُبِّرَ كُلُّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ مَرَّةً قَالَ أَبُو صَالِحٍ فَرَجَعَ قُرَآءَةُ الْمُحَاجِرِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا سَمِعَ إِخْوَانُنَا أَهْلُ الْأَمْوَالِ بِمَا فَعَلْنَا فَصَعَلُوا مِثْلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ (متفق عليه) وَلَيْسَ قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ

إِلَى آخِرِهِ إِلَّا عِنْدَ مُسْلِمٍ وَقِي رَوَايَةُ لِلْبُخَارِيِّ، تُسَبِّحُونَ قِي ذُبُر كُلِّ
صَلَاةٍ عَشْرًا وَتَحْمَدُونَ عَشْرًا وَتُكَبِّرُونَ عَشْرًا بَدَل ثَلَاثًا وَتَلْئِيْنِ۔

حوالہ بحاری شریف ۱۱۶، باب الذکر بعد الصلاة، کتاب
الادان، حدیث نمبر ۸۳۴۔ مسلم شریف ۲۱۹، باب استحباب الذکر بعد
الصلاة، کتاب المساجد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۵۔
حل لغات: الدثور جمع ہے، وحد الدثور، ما یشیر، یعقون باب افعال
سے، مصدر اعتاق العبد، نام کو آزاد کرنا۔

ترجمہ حضرت بوہریہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”فہر اسے
مہاسمریں“ حضرت سوسن صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے
عرض کیا کہ ہمارے دوست مندوگوں نے بندہ رجبے اور ہمیشہ رہنے کی نعمت (جنت) حاصل
کر لی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کیسے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ وہ بھی نماز پڑھتے
ہیں، جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ بھی اس طرح روزہ رکھتے ہیں، جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں، لیکن
وہ صدقہ کرتے ہیں اور ہم صدقہ نہیں کر سکتے ہیں، وہ غلام آزاد کرتے ہیں، اور ہم غلام آزاد
نہیں کر سکتے ہیں، تو حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کیا میں تم کو ایسی چیز نہ
بتا دوں، جس کے ذریعہ تم ان لوگوں کو پاؤ گے جو تم سے گئے بڑھ گئے ہیں، اور انکے
ذریعہ سے بعد وہ تم سے گئے بھی بڑھ پاؤ گے، اور کوئی (مالدار) شخص تم سے فضل نہیں
ہوگا، مگر وہ شخص جو تمہاری طرح رہنے لگے۔ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ضرور
بتا دیجئے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ نماز کے بعد ”سبحان اللہ، الحمد للہ،
اللہ اکبر“ تینتیس بار پڑھو۔ بوضاحت نے باب (روکی حدیث) ”فقیر مہاجرین“ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سوٹ کرے اور انہوں نے کہا ہمارے مہاجر بھائیوں نے

جب اس عمل کو نہ، جو ہم کرتے ہیں، تو وہ بھی کسی طرح رہے۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ذکر فصل اللہ نوبہ میں بیشاء (یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہتا ہے عطا کرتا ہے)۔ صاع کا قوس فیہ تک صرف مائے علم کے نسل یہ ہے در بخاری کی ایک روایت میں تینتیس بار کے بجائے یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد اس مرتبہ ”سبحان اللہ“ دس مرتبہ ”الحمد للہ“ دس مرتبہ ”اللہ اکبر“ پڑھو۔

تشریح تسبیح اس حدیث میں ”سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر“ تینتیس بار پڑھنے کو کہا ہے، تینتیس کی مراد میں چند قوس ہیں

(۱) ہر کلمہ کو تینتیس تینتیس بار پڑھا جائے یہی سب سے بہتر اور سچا قول ہے، بخاری تریف میں اس روایت کے بعد یہ غلط ہیں، کہ ہمارے درمیان خلاف ہو گیا تو ہم نے پھر حضور رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قولوا سبحان اللہ، والحمد للہ، اللہ اکبر حتی یکون صہن کھن ثلثا وثلثین“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سبحان اللہ، والحمد للہ، اللہ اکبر“ یہاں تک کہ ان میں سے ہر ایک تینتیس مرتبہ ہو جائے کسی طرح ایک روایت آگے رہی ہے ”انہ قال علیہ السلام من سبح اللہ فی ذکر کل صلاة ثلاثا وثلثین وحمد اللہ ثلاثا وثلثین وکبر اللہ ثلاثا وثلثین فذلک سعة وتسعون الح“ ان روایات سے معلوم ہو کہ ہر کلمہ کو تینتیس تینتیس بار پڑھنا مراد ہے۔

(۲) تینوں کلموں پر تینتیس ہوں یعنی ہر ایک کو تینتیس مرتبہ پڑھا جائے۔

(۳) تینوں کلموں پر تینتیس بار پڑھا جائے کسی طرح ان میں سے ہر ایک کا

تینتیس مرتبہ پڑھنا بھی ہو جائے گا۔

نیکی میں حرص

فائدہ: (۱) حدیث پاک سے معلوم ہو کہ نیک کام میں ایک دوسرے کی حرص برتا محبوب و پرہیزگار ہے۔

شکر گزار مالدار

فائدہ (۲) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو کہ جو مالدار شکر گزار ہو، اور اپنے مال کا حق دینے والا ہو، صدقہ، خیرات بھی کرتا ہو، غرباء کی مدد بھی کرتا ہو، اور ماتھے پر تھوکت بھی کرتا ہو، وہ حرامات گزروں سے روکے اور حق سے فضل ہے۔

تسبیحات پڑھنے والا محروم نہیں ہوگا

﴿۹۰۴﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَبَاتٌ لَا يَعْجِبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ قَاعِلُهُنَّ ذُبُّ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَأَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱/۲۱۹، باب استحباب الذکر بعد الصلاة،

کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۹۵۶۔

ترجمہ حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”چند کلمات ہیں، جن کو ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے والا یا

جس شخص نے صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرنے والا محروم نہیں ہوتا۔ تینتیس مرتبہ سبحان اللہ تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر۔

تشریح اس حدیث میں بھی مذکورہ تسبیح کی فضیلت بیان کی گئی ہے ہندو ہر نماز کے بعد اس کا اہتمام ضرور کرنا چاہئے، اس کی بدولت انسان دنیا و آخرت کی سعادتوں سے مستفید ہوگا۔

معرفت مذکورہ تسبیح کو معتقات قرآن و حدیث سے کہہ کر کونہ زکے بعد پر حاکم بنا ہے اس وجہ سے کہ ان کے بعد ثواب ملتا ہے۔

و اربع و ثلاثون تکسرة گذشتہ حدیث میں تینوں کلمات تینتیس مرتبہ کہنے کا حکم تھا۔ اس حدیث میں اللہ اکبر کو چونتیس مرتبہ کہنے کی تاکید ہے، اس طرح کل ملا کر سو کا عدد پورا ہو جائے گا، دونوں طریقوں پر عمل کرنے کی گنجائش ہے اور یہاں گذشتہ حدیث سے جو زیادتی ہے اس کو قبول کیا جائے گا کہ اللہ کی زیادتی معتبر ہے۔

تسبیحات سے گناہوں کی مغفرت

﴿۹۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ قَبْلَكَ بِسَعَةٍ وَتَسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْجَائِزَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحَدَّثَ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۱۹۰، باب استحباب الذکر بعد الصلاة،

کتاب المساحد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ اور الحمد للہ تینتیس بار اور اللہ اکبر تینتیس بار پڑھا تو ناناوے کن قند و بوغی و روکے سد کو پور کرنے کے لئے ایک مرتبہ ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الممک وله الحمد وهو علی کل شیء قدیور“ پڑھا۔ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تہا بہ اس کا کوئی شریک نہیں ہے، ہر شے ہی کے لئے ہے، مقررہ نہیں اس کے لئے ہیں، وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے) تو اس کے ننانوے بخش، یہ جہاں میں گئے اگرچہ سمندر کے جہاں کے پر ہوں۔

تشریح اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں موجود کلمات کو پڑھنے کی برکت سے تمام گناہ صغیرہ و معوف ہو جاتے ہیں۔

حضرت خطیبہ شہید پڑھنے سے تمام صغیرہ گناہ تو معوف ہو جاتی ہیں گے، و ربیرہ کے معاف ہونے کا بھی احتمال ہے۔

ہٹل رہا۔ یعنی اگرچہ گناہ کثرت و عظمت میں سمندر کے جہاں کے مانند کیوں نہ ہوں، لیکن اللہ کی رحمت و برکت کلمات کی برکت سے وہ بھی معاف ہو جائیں گے۔

﴿الفصل الثانی﴾

قبولیت دعاء کا وقت

﴿۹۰۶﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قِيلَ
بَارَسُوكَ اللَّهُ أَنْتَ الدُّعَاءُ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرِ وَدُبُرُ
الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَاتِ۔ رواه الترمذی

حوالہ: ترمذی شریف ص ۱۸۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر: ۳۴۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ عرض کیا گیا، اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کون سی دعاء سب سے زیادہ قبول ہوتی ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رتہ دفرمایا "نیررت کے پتھوں پیچ ورفرش نماز کے بعد۔"

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث میں یہ بات چھچی گئی ہے کہ اس وقت دعا کی قبولیت کا زیادہ مکان ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں دو وقتوں کی نشاندہی فرمائی ہے۔ (۱) رت کے نیر حصہ میں۔ (۲) فرض نمازوں کی ادائیگی کے بعد۔ معلوم ہو کہ ان دو وقتوں میں دعا زیادہ قبول ہوتی ہے۔

فرض نماز کے بعد دعا

فائدہ (۱) حدیث پاک سے فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت ہو گیا، جو حضرت فرض نمازوں کے بعد دعا کا نکار رت میں حدیث پاک سے ان کی تردید ہو جاتی ہے۔

اجتماعی دعا

فائدہ (۲) فرض نمازوں کے بعد جب دعا کا ثبوت ہو گیا تو اس سے اجتماعی دعا کا ثبوت ہو گیا، اس سے کہ نماز کے ختم ہونے کا وقت یک ہی ہوتا ہے، اور جب یہ نماز کے بعد دعا کرے گا تو خود بخود، اجتماعی دعا کی شکل ہو جائے گی۔

فرض نماز کے بعد جہر اُدا

فائدہ (۳) بہتے فرض نمازوں کے بعد جہر اُدا کرنا کہ ہم جہر اُدا کرتا ہے، مقتدی مین کہتے ہیں اس کا لفظ مثبت نہیں، اس لفظ کو ترک کر دینا چاہئے۔

دعاء کے بعد معوذتین پڑھنا

﴿۹۰۷﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ۔

(رواہ احمد و ابوداؤد و النسائی و البیہقی فی الدعوات الکبیر۔)

حوالہ: مسند احمد ۱۵۵/۴، ابوداؤد شریف، ۲۱۳/۱، باب

الاستغفار، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۵۲۳۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم دیا کہ میں ہر نماز کے بعد معوذت پڑھا کروں۔ (حمد و ثناء و ثناء) میں نے اس روایت کو دعوتِ نبویہ میں نقل کیا ہے۔

تشریح جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تو اس کے فوائد و ثمرات بحدیثوں کے، اس نے ہمیں اس کا اہتمام کرنا پڑا ہے۔

معوذت اس سے مراد قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس ہے جمع کا صواب و صورتوں پر اس سے یہ کیا ہے۔ اقل جمع، وہی ہے یہ پھر تعبیر اس میں "قل ہو اللہ" و قل یا ایہا الکافرون بھی، خلیں، کیونکہ ان دونوں میں کفر و شرک سے پرہیز کا ظہار ہے تو یک طرح سے اس میں بھی توحید کے معنی پائے گئے۔ (مرقات ۲۲۶۴)

نماز کے بعد ذکر کی فضیلت

﴿۹۰۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم لَّآ اَنْ اُقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتّٰی تَطْلُعَ الشَّمْسُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اُعْتِقَ اَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ اِسْمَاعِیْلَ وَلَآ اَنْ اُقْعَدَ مَعَ قَوْمٍ یَذْکُرُوْنَ اللّٰهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ اِلَیَّ اَنْ تَعَرَّبَ الشَّمْسُ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ اَنْ اُعْتِقَ اَرْبَعَةً۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ اسوداؤد شریف ۵۱۶، ۲، باب فی القصص، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۳۶۶۷۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ربیع بن ریحہ رضی اللہ عنہ نے رشا فرمایا میں جماعت کے ساتھ میرے بیٹے جو فجر کی نماز سے طلوع آفتاب تک اللہ کے ذمہ میں مشغول ہوں مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ میں سائیل علیہ سلام کی والدہ میں سے پورا نماز دوں، ورنہ قوت کے ساتھ بیٹے جو عصر کی نماز سے غروب آفتاب تک اللہ کے ذمہ میں مشغول ہوں، مجھے اس بات سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ میں پورا نماز دوں۔

تشریح اس حدیث میں نماز فجر وعصر کے بعد سے طلوع آفتاب و غروب آفتاب تک کے ذمہ کی فضیلت بیان کی گئی ہے ورنہ جماعت کے ساتھ بیٹے کو پورا نماز کرنے سے افضل قرار دیا ہے۔

لا ب قعد، مبتدأ، کے ہے، حافظ نے اس کو تمام کا مقدمہ قرار دیا ہے۔
یذکروا للہ ذمہ عام ہے اس میں دعا، تلاوت، اسم کا ذکر، اور
صالحین سب داخل ہے۔

ولید اسم صاحب سب قوم تمام قوموں میں افضل ہے ورنہ میں بنو سائیل سب سے افضل ہیں ان بناء پر ان کا تذکرہ یہاں ہے اس سے ذمہ کی ہیئت و اس عمل کو انجام دینے والوں کے ساتھ بیٹے کی فضیلت خوب ظاہر ہو رہی ہے۔

عبارت چکی کہتے ہیں کہ حدیث میں پورا نمازوں کے ذکر کرنے سے افضل عمل ہے اللہ میں منہک جماعت کے ساتھ بیٹے کو قرار دیا ہے، ہمیں پورا رکعت کی وجہ سے تخصیص تین طور پر حضرت سلی

اللہ عیہ وکلم ہی کو معذور ہے ہمارے دوسرے کو تسلیم کرنا۔ زم ہے، باتہ تھیں کے وجہ میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ جس عمل کی طرف دعوت دی جا رہی ہے اس میں پرہیزیں ہیں، اس وجہ اس میں بھی پارکا حدود فرمایا ہے وہ پورا شیء یہ ہیں۔ (۱) بیھن (۲) ذرا اللہ (۳) سر کرنے و جمعیت کے ساتھ بیھن فرمنا (۴) طلوع شمس یا غروب تک اس عمل کو جاری رکھنا۔ (مرات ۲/۳۶۵)

اجتماعی ذکر

فائدہ (۱) حدیث پاک میں اجتماعی ذکر کی صل موجود ہے۔

مجلس ذکر میں شیخ کی شرکت

(۲) شیخ کو مدین کے ساتھ فرمیں شریک ہونا چاہئے۔

فجر اور عصر کے بعد ذکر کا اہتمام

(۳) نماز فجر کے بعد سے سورج نکلنے تک نماز عصر کے بعد سے غروب شمس تک ذکر میں مشغول رہنے کا سبب معذور ہو، اس وجہ سے مشائخ کے یہاں دونوں وقتوں میں بطور خاص ذکر کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

نماز فجر کے بعد ذکر اللہ و نماز اشراق کی فضیلت

﴿۹۰۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ۔ ترمذی شریف، ۱۳۰، باب ذکر مایستحب من

الجلوس فی المسجد بعد صلاة الصبح ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۸۶۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے کہ حضرت رسول، رم

سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی پھر وہ بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتا رہا، یہاں تک سورج طلوع ہو گیا، تو اس کے لئے یک حج و عمرہ کے مانند ثواب ہے۔ روئی کہتے ہیں: حضور پر مسمیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "پورے حج و عمرہ کا ثواب پورے حج و عمرہ کا ثواب، پورے حج و عمرہ کا ثواب۔"

تشریح جماعت کے ساتھ فجر پڑھنے کے بعد پنی جگہ پر بیٹھ کر اللہ میں طلوع آفتاب تک مشغول رہے۔ اور پھر شرق کا وقت آنے پر نماز شرق پڑھنے والا اس ثواب کا حقدار ہوتا ہے، جو ثواب حج و عمرہ کرنے والے کو ملتا ہے۔

ثم قعد بعد ذکر لله یعنی فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کے بعد اسی جگہ بیٹھ کر اللہ میں گارہاں رکوع شخص طوف کے لئے اس جگہ سے کھڑا ہو گیا، یہاں علم کی وجہ سے تھا، یہ مسجد میں محسوس و حفظ میں شریک ہو کر ہی طرح پڑھتا رہتا رہتا ہوئے اٹھتا اور طلوع آفتاب تک کھڑا رہتا رہتا میں گارہاں، پھر نماز شرق کی تو سب اس حدیث کے مصداق میں شامل ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

دو نمازوں کے درمیان فصل

﴿۹۱۰﴾ وَعَنِ الْأَزْرَقِ بْنِ قَبِيصٍ رَجِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ قَالَ صَلَّى بِنَا إِمَامًا لَنَا بُكْنَى أَبَارِئُثَةَ قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ أَبُو نَكْرٍ وَعُمَرُ يَقْرَؤَانِ فِي الصَّفِّ الْمُتَقَدِّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَ الْأَوَّلِيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ عَدْنِهِ ثُمَّ

اَنْفَلَ كَاِنْ فَتَا ابِي رُمَّةَ يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي اَدْرَكَ مَعَهُ
الْكُبَيْرَةُ الْاُولَى مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ قَوْلُ بَعْزٍ عُمَرُ فَاَخَذَ بِمَنْكِبَيْهِ فَهَزَّهٗ ثُمَّ
قَالَ اَجْلِسْ فَإِنَّهُ لَنْ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ
فَصَلَّ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ
بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۴۲ ۱، باب فس الرجل يتطوع في

مكانه، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۹۹۷۔

ترجمہ: حضرت زرق بن قیس رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ہمارے امام
صاحب نے جنسی نیت ہو رہا ہے، تم کہنا: پڑھائی، پھر امام صاحب نے کہا کہ میں نے یہ
نمازیہ کیا کہ اس جین نماز حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی راوی نے بتایا
کہ حضرت بو بکر و حضرت عمرؓ گلے صاف میں، ان کی طرف ہڑے تھے، ایک گونی نماز میں
تکبیروں ہی سے شریک تھا، پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور اپنی دائیں
دھانچے میں چوبیس طرح سے ہاتھ پھیرا کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک کی
غیر دی دیوں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پٹے جیسے کہ بورشد یعنی میں خود پہن، تو وہ گونی
جو تکبیر اولیٰ سے نماز میں شریک تھے، فوراً ہڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھنے لگے، حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے اس کے دونوں مونڈھے پکڑ کر ہڈے دے کر کہا کہ بیٹھ جاؤ۔

اس کتاب سے وجہ بدک ہوئے کہ وہ اپنی نمازوں میں فصل نہیں کرتے تھے، نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نگاہ اٹھائی اور کہا کہ اے خطاب کے بیٹے اللہ نے تم کو درست
باتیں توفیق دیں۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کے اس عمل کو درست قرار دیا،

حضرت سنی سند علیہ وسلم نے صحابی کے کسی عمل کو، کچھ زنجیر نہیں فرمائی، تو وہ عمل بھی حدیث سے ثابت مانا جاتا ہے اور صحاح میں اس کو ”تقریر“ کہتے ہیں، حضرت عمرؓ کے منع کرنے پر حضرت سنی سند علیہ وسلم نے زنجیر نہیں فرمائی، بلکہ اس کو درست قرار دیا، ہند اس عمل کو بھی ثابت ہوتا ہے کہ جہاں گاہ اور یہ کہا جائے گا کہ سنت یہی ہے، نمازوں کے درمیان فصل یا جائے، اس کے ساتھ وہ ایسا حدیث سے بھی یہ بات ثابت ہے۔

یہ کسی درختہ ”بورمٹھ“ کے نام میں مختلف قوس ہیں، یہ قوس ترمیم میں یہ ہے کہ ان کا نام ”رفعتہ بن یثرب“ ہے، اور ”بورمٹھ“ نیت ہے۔

الصف لمقدم من بصرہ حضرت ابوہریرہؓ حضرت عمرؓ کے دامن طرف پہلی صف میں ہڑے تھے، یوں کہ حضرت سنی سند علیہ وسلم کا رشا تھا ”لیلیٰ صمکم اولو الاحلام، والہی“ تم میں سے میرے پاس ہڑے ہوں کچھ رادو عقلمند ہو، معذوم ہو کہ مسنون یہ ہے کہ پہلی صف میں ہڑے ہونے کی کوشش کی جائے پھر دامن طرف ہڑے ہونے کی کوشش کی جائے، یہی فصل ہے۔

لتکبیرۃ لاویٰ تکبیروں کی قید اس لئے گائی تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ جو آدمی اس میں پھرتا ہی نماز کے سے ہڑے ہوئے تھے، وہ مسبوق نہیں تھے، کیونکہ مسبوق تو اس میں بھیجے کے معا بعد اپنی نماز کی تکمیل کے تھے، محض ہڑے ہوگا، اس میں نہ کوئی قہاحت ہے ورنہ کسی کے لئے اس کو رونے کی گنجائش ہے، جو شخص ہڑے ہوئے، وہ تکبیروں ہی سے شریک تھے، ہند ان کا ہڑے ہو کر نماز پڑھنا یہ دونمازوں کے درمیان فصل کو ترک کرنا تھا، جس سے ان کو روکا گیا۔

کے انتقال نبی درختہ اس کا مطلب یہ ہے کہ بورمٹھ ہر پہاڑ ہیں کہ جس طرح اس وقت تمہارے سامنے اس میں پھیر کر رخ موزر پہنچے ہوں، یہ طرح حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہنستے تھے۔

فنفم نرحل ندی ۱۰۰ می جو تکبیر تحریر ہی سے شریک تھے، جس جگہ
نفس نماز پر تھی، اسی جگہ دوسری نماز میں لگ گئے۔

فوئٹ حمر حضرت عمر رضی اللہ عنہ جہدی سے ہڑے ہوئے۔

نہ یلک ھل لکب۔ مل کتاب صد تو کا مخذ وندی میں
تحریر کی وجہ سے ہر ک و رہا ہوئے حضرت عمرؓ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ نماز کے فورا بعد
اسی جگہ ہڑے ہو دوسری نماز پر صحنہ یہ بھی حکم ہی کو یک طرح بدلتا ہے، لہذا یہ بھی ہدایت کا
سبب ہے اور اس کو حصر کے طور پر اس سے بیان کیا تاکہ دلوے میں قوت پیدا ہو جائے۔

نم یکب نہب صلاتہم فصل نماز میں نفس سے یا مر، ہے، نفس
سے مر دیا تو یہ ہے کہ جس جگہ فرض نماز، کی ہے اس سے ذرا ہٹ رہنم و نفل میں لگنا
پا جائے، یا پھر نفس سے مراد یہ ہے کہ دو نمازوں کے درمیان کی عمل سے نفس مرے، مثلاً بات
چیت مرے، یا مسجد سے نفل جائے یا پھر نفس سے مراد یہ ہے کہ دو نمازوں کے درمیان چھوڑ
وذا کار مرے، ورنہ یہی زیادہ قرین قیاس ہے، اس وجہ سے صاحب مشکوٰۃ اس حدیث کو "باب
الذکر بعد الصلاة" کے تحت، نہیں ہیں۔

فوائد (۱) دو نمازوں کے درمیان نفس ہونا چاہئے۔

(۲) منکر پر تکبیر ہی ہمیت معلوم ہونی۔

(۳) حضرت عمرؓ روق رضی اللہ عنہ کی فضیلت و رجز بہ صدح کا علم ہو۔

(۴) بیڑوں کی موجودگی میں چھوٹے بھی نصیحت و ر صدح رکھتے ہیں۔

(۵) ہر نماز کے بعد کچھ ذکر و اذکار ہونا چاہئے۔

نماز کے بعد ایک اور ذکر

﴿۹۱۱﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنَا أَنْ نُسَبِّحَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُحَمِّدَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَنُكَبِّرَ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَبِلَ لَهُ أَمْرُكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَكَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ قَالَ فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَعِشْرِينَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ وَاجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَعِشْرِينَ قَمًا أَصْبَحَ غَدًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافْعَلُوا۔ (رواه احمد والنسائي والدارمي)

حوالہ: مسند احمد: ۱۸۴/۵، نسائی: ۱۵۱۰/۱، باب احرم من عدد

التسبیح، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۳۴۹-۵ دارمی: ۱۳۶۰، باب التسبیح فی ذبیر الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۵۴۔

ترجمہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں یہ حکم آیا گیا تھا کہ ہم ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ ”سبحان اللہ“ تینتیس مرتبہ ”الحمد للہ“ چونتیس مرتبہ ”اللہ اکبر“ پڑھا کریں، ایک ہزار سیڑی کے خوب میں ایک آدمی (فشتہ) کھایا گیا، ورنہ سیڑی سے خوب میں ہی کہا، کہ اس میں اللہ علیہ وسلم نے تم کو یہ نماز کے بعد اتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے کا حکم دیا ہے، ہزار سیڑی کے خوب میں ہی کہا کہ ہاں یہی ہے، تو وہ آدمی (فشتہ) ہو، کہ ان تینوں کلمات کو پچیس پچیس مرتبہ رُو، ورنہ میں پچیس مرتبہ ”لا الہ الا اللہ“ بھی شامل رُو، جب صبح ہو تو وہ سیڑی حضرت بنی ریحہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر

ہوئے اور پنا خوب تیار، حضرت رسول ﷺ نے فرمایا: ”اسی طرح روزانہ“

تشریح حضور رَمِ سَلٰی ﷺ نے تین کلمات پڑھنے کا حکم دیا تھا، جن کی مجموعی تعداد دو ہوتی تھی، ایک نصاریٰ کی گواہی تھی کہ ”لا الہ الا اللہ“ داخل کرنے والے کلمات کی تعداد میں کمی کرنے پر بیت دی، صحابی نے حضور رَمِ سَلٰی ﷺ علیہ وسلم سے ”رُخْوَب تیار حضور رَمِ سَلٰی ﷺ نے اس عمل کی توثیق فرمائی، تو اب یہ عمل صحابی کا خوب نہیں رہا، بلکہ حضور رَمِ سَلٰی ﷺ کی توثیق فرمانے سے یہاں ہو گیا، جیسا کہ خود حضور رَمِ سَلٰی ﷺ نے حکم دیا، ”رُخْوَب تیار حضور رَمِ سَلٰی ﷺ کی توثیق نہ ہوتی تو بعض کی کا خوب ثواب دیا، وہ صحابیوں نے نہ ہوں ہرگز بھت نہیں بن سکتا۔“

مرن مر: کتاب کے طور پر ہے، دو چوب کے طور پر نہیں۔

فی دہر کا: صلاة یعنی ہر فرض نماز کے بعد۔

ونکر ربع و ثلاثی ”سبحان اللہ“ و ”الحمد للہ“ تینتیس

مرتبہ، جب کہ اللہ کی چونتیس مرتبہ کہنے کا حکم آیا، تاکہ سو کا عدد پورا ہو جائے۔

فاتی رحا: خوب کا فرشتہ یا طبعی نے کہا کہ ممکن ہے کہ یہ سوائے حالت

میں خوب نہ ہو بلکہ ہاں ہو اور بدعتوں کی جانب سے تعلیم و ہدایت ہو، اس بناء پر حضور رَمِ سَلٰی ﷺ نے اس کو برقرار رکھا، فرشتہ نے جو بات کہی وہ یہ تھی کہ مذکورہ تینوں کلمات کو پچیس پچیس مرتبہ پڑھو و پچیس مرتبہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھو یہ سورت زیادہ جانتے ہیں۔ اس وجہ سے کہ اس میں ”لا الہ الا اللہ“ کا ثبوت بھی ہو گیا ہے ورنہ کدہ بھی ممکن ہے۔

ف فعدو: یہ مریض سکتا ہے اور ہمارے اس عمل کو ختم کرنا، مختصر

سلی ﷺ کے اس فرمان کی بناء پر ہے، کیوں کہ ہاں یہ خوب بھت نہیں،

(مرقات ۲۳۶)

نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنا

﴿٩١٢﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْرَافِ هَذَا الْمَسْرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ أَمِنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِ دُورَاتِهِ حَرْلَهُ - (رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إسناده ضعيف)

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان ۲/۴۵۸، باب فی تعظیم القرآن، حدیث نمبر ۲۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی منہر کی کمریوں پر بٹھارے ہو رہے فہماتے ہوئے سنا کہ جس نے ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنے کا معمول بنایا، تو اس کو موت میں داخل ہونے سے موت کے وہ کوئی چیز روک نہیں سکتی، اور جو شخص اپنے ستر پر بیٹھتے وقت آیت الکرسی پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے گھر کو مر اس کے پڑوں کے گھر کو اور اس کے روبرو کے بست سے گھر وہں کو محفوظ رکھے گا۔ (بیہقی فی شعب الایمان) ورنہ یہی نہ کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آیت الکرسی کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ اس کو ہر نماز کے بعد پڑھنے کا معمول بنانے و مرنے کے بعد جنت میں داخل ہوگا، اور موت کے وقت اس کو پڑھنے کا معمول بنانے و نہ صرف خود بہ طرح کے شر و روفتن سے محفوظ رہے گا، بلکہ اس کا گھر اس کے پڑوں کا گھر و محمد کے بہت سے گھر محفوظ رہیں گے۔

علیٰ عو دھد احنبر حضرت علیؑ۔ یہ بات اس نے فرمائی تاکہ سمجھ یا جائے کہ جو بات وقتیں رہ رہے ہیں وہ ان کو خوب چھٹی طرح یہ ہے۔
 نیز حدیث پاک میں میت کو بتایا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث پاک جمع کے سامنے بیان فرمائی ہے اس لئے کہ منبر پر اٹھنے پر ہی وقت بیان کیا جاتا ہے جب جمع زیادہ ہو۔

صلاة مردفہ نماز ہے۔

لا الموت یعنی صرف موت حاصل ہے اس کے جنت میں داخل ہونے کے لئے، موت آئے اور وہ جنت میں جائے۔

اشکال حدیث میں دخول جنت کی رو میں موت کو رکاوٹ قرار دیا ہے، حالانکہ رکاوٹ تو زندگی ہے، جو جنت میں داخل ہونے سے مانع بنی ہوئی ہے، موت تو دلوں جنت کی راہ ہموار کرتی ہے، ہند اس کو رکاوٹ کیسے قرار دیا جا سکتا ہے۔

جواب (۱) حشر میں داخل ہونے کے لئے مرنا شرط ہے، اب موت آگئی رہی ہے، تو گویا موت رکاوٹ ہے، جیسی موت آجے تو آدمی جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(۲) موت سے مراد لمبرزخ ہے، یعنی جنت کی راہ میں عام لمبرزخ حاصل ہے، جوں ہی قیامت آگئی اور صور پھونکا جائے گا وہ جنت میں پہنچ جائے گا۔

اسناد وہ ضعیف سند کے اعتبار سے یہ حدیث درجہ ضعیف ہے، لیکن فضائل علماء میں ضعیف حدیث بھی معتبر سمجھی جاتی ہیں۔

فائدہ معلوم ہو فرض نمازوں کے بعد درمیانے وقت تہنیت مکرر پڑھنے کا متمم رہنا چاہیے۔

مغرب اور فجر کے بعد ذکر

﴿۹۱۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَنَمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ
وَبَقِيَ رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَأَشْرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يَبْدِيهِ الْخَيْرُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاجِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ
وَمُجِبَّتٌ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُقِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَكَانَتْ لَهُ جِزْرًا
مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَجِزْرًا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يُجَلِّ لِدَنْبٍ أَنْ
يُتْرِكَهُ إِلَّا الشِّرْكَ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا يُفْضِلُهُ
يَقُولُ أَفْضَلُ مِمَّا قَالَ۔ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي
ذَرٍّ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا الشِّرْكَ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا يَبْدِيهِ الْخَيْرُ وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ)

حوالہ مسند احمد ۲۲۷ ۴ ترمذی شریف ۱۸۵ ۲، باب،

کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۷۷۷۔

حل لغات ینصرف انصرف عہ افعال سے، مثلاً لک ہوا، صرف

(ض) صرفاً الشئی ہنا، یتنی ثنی (ص) لیساً موڑنا، لیئذ، حوز، محفوظ مقام، پی و کا
ذریعہ، ح احواز حوز (ن) حوارۃ، محفوظ ہونا۔

ترجمہ: حضرت عہد رحمن بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا "جس نے مغرب
اور فجر کی نماز کے بعد اپنی جگہ سے ٹھنے سے پیسے وریں موڑنے سے پہلے "لا الہ الا اللہ
السخ" (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تعالیٰ ہے، کسی کا کوئی شریک نہیں ہے، کسی کے لئے
حکومت ہے کسی کے لئے ماتر نہیں ہیں، خیر کسی کے قبضہ میں ہے وہ زندہ رہتا ہے، اور مارتا

ہے ورنہ یہ چیز پر قدرت رکھتا ہے) کا فرض مرتبہ یہ تو اس کے تہ مرتبہ پہنچنے کے عوض دس نیکیاں مہدی جائیں گی، ورنہ ہر یوں مٹائی جائیں گی، ورنہ اس کے مرتبہ بند ہو دیے جائیں گے، ورنہ ہر چیز سے ورنہ شیطان مردود سے اس کی حفاظت ہوئی، شرک کے علاوہ کوئی گناہ اس کو ہدایت میں نہیں ڈالے گا ورنہ عمل کے اعتبار سے سب سے فضل ہوگا، اس شخص کے جو اس سے بھی زیادہ نیکو کلمت کو پڑھنے کی فضیلت حاصل کر لے۔ (مسند احمد) امام ترمذی نے اسی طرح کی روایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے، یمنیوں نے صرف ”الاشرک“ تک کلمت نقل کی ہے مغرب کی نماز کا تذکرہ نہیں کیا ہے ورنہ ”ولا یبدہ الخیر“ کے منظر رکھے ہیں، ورنہ کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

تشریح بعد نماز مغرب و فجر اس رکوع کی جگہ پر بیٹھ کر یہاں جہاں پر نماز کی گئی ہے، ورنہ شہد میں بیٹھنے کی جو ہدایت ہوتی ہے اسی ہدایت پر برقرار رہ کر یہ ذکر کیا جائے۔ اس مرتبہ یہ مختتم کلمت پڑھے جائیں گے تو اس کی برکت سے نہ صرف دس نیکیاں لکھی جائیں گی، بلکہ ذکر کرنے والے کے اس درجے بھی بند ہوں گے، ورنہ ہر یوں مٹائی جائیں گی، اس کے ساتھ ساتھ یہ ناپسندیدہ چیز کے شر سے ”شیطان عین کے شر سے حفاظت بھی رہے گی، اس دعا و استغفار کی برکت سے ہر گت سے ہر گت میں پڑنے سے محفوظ بھی رہے گا، اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں یہ ذکر کرنے والا بہت محترم ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ ہم لوگوں کو اس ذکر پر مدد و امت فحشہ کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ (امین)

طلوع شمس تک ذکر کی فضیلت

﴿۹۱۴﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعَثًا قَلِيلًا نَحْنُدِرُ فَنَعْتَمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعَثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَذْلَكُكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً۔ (رواه الترمذی وقال هذا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَمَّادُ بْنُ أَبِي حَمٍدٍ الرَّائِي ضَعِيفٌ)

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۲، ۲، باب، کتاب الدعوات، حدیث

نمبر ۳۵۶۱۔

ترجمہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بحدن طرف ایک شکر بھیجی، اس نے بہت چھ ماہ نیت حاصل کیا، وروں لوگ بہت جلد وٹ گئے، تو ہم میں سے ایک شخص جو شکر کے ساتھ گیا نہیں تھا پوچھا ہم نے کوئی یہ شکر نہیں دیکھا جو اس سے جلد وٹ گیا ہو ورنہ شکر سے زیادہ نیت لایا ہو، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یہ میں تم کو یہی قوم نہ بتاؤں جو ماہ نیت لانے کے اعتبار سے بھی اس سے افضل ہے وروں کے اعتبار سے بھی اس سے افضل ہے وہ ایسی جماعت ہے جو فجر کی نماز میں شریک ہوں، پھر بیٹھ رہنا، رزق رسی، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا، یہی وٹ جلد وٹنے والے ہیں اور ماہ نیت میں پڑھے ہوئے ہیں۔

ترمذی نے اس روایت کو متعل کیا ہے ورنہ کہ یہ حدیث غریب ہے ”حماد بن ابی حمید روای ضعیف ہیں۔

تشریح اس حدیث میں جماعت فجر کے ساتھ شریک ہونے کے بعد سورج نکلنے

تک ذرندہ میں مشغول رہنے کی فضیلت بیان ہوئی ہے پیچھے حدیث گزری ہے، جس میں سورج نکلنے کے بعد دو رعت شرق پر ہونے کا بھی ذکر تھا اور یہ شخص کا ثواب حج و عمرہ کرنے والے کے ثواب کے برابر بتایا تھا، حدیث باب میں بھی طلوع آفتاب تک ذرندہ میں مشغول رہنے کو عظیم ثواب قرار دیا ہے۔

فوائد (۱) ذرندہ کی فضیلت معلوم ہوئی۔

(۲) معلوم ہو کہ ذرندہ جہاں سے بھی فضل ہے۔

(۳) حدیث پاک سے تہائی ذکر کا ثبوت بھی ہو جاتا ہے۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه

رقم الحديث: ٩١٥ ٤ ٩٣٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب ما لا یجوز من العمل فی﴾

الصلاة وما یباح منه ﴿﴾

نماز میں جائز اور ناجائز امور

اس باب میں جو حدیث منقول ہیں، ان کے ذریعہ سے بعض چیزوں کا علم ہوتا ہے جن سے نماز فی سہ و رباض ہو جاتی ہے کسی طرح ان حدیث کے ذریعہ سے بعض اعمال بھی مشابہ ہوئے، جن کا اور نہ صدقہ انجام دینا مکروہ ہے، یعنی ان سے نماز باطل تو نہیں ہوتی، بلکہ نماز میں بہت ضرور آ جاتی ہے اس باب میں بعض وہ حدیث بھی مذکور ہیں جن میں ان عمل کا تذکرہ ہے، جو نماز میں مباح ہیں، یعنی اور نہ صدقہ جن اعمال کے کرنے کی نجاست ہے، ان سے نماز فی سہ یا مکروہ نہیں ہوتی۔

﴿الفصل الاول﴾

کلام فی الصلوٰۃ

﴿۹۱۵﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

يُنَا أَنَا أَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ
رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ
وَأَكُلُ أُمِّيَاءُ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ فَجَعَلُوا يُضْرِبُونَ بَأْيَدِيهِمْ عَلَى
أَفْعَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصَمِتُونَنِي لَكِنِّي سَكَتُ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا
مِنَهُ قَرَأَ اللَّهُ مَا كَهَرْنِي وَلَا ضَرَبْنِي وَلَا شَتَمْنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ
لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ
الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٌ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ بَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنِّي مِمَّنْ رَجُلًا
يَأْتُونَ الْكُفَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِيَهُمْ قُلْتُ وَمِمَّنْ رَجُلٌ يَنْطَرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ
يَجْلُوهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يُصَدِّقُهُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِمَّنْ رَجُلٌ يَعْطُونَ قَالَ
كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَعْطُ فَمَنْ وَاقَعَ عَطَلُهُ فَذَلِكَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ
لَكِنِّي سَكَتُ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ التَّحْمِيدِ
وَصَحَّحَ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ بِلَفْظِهِ كَذَا فَرَّقَ لَكِنِّي)

حوالہ مسلم شریف ۲۰۳، ۱، باب تحریم الکلام فی الصلاة وما

کان من اباحتہ، کتاب المساحد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۳۔

حل لغات عطس (ص) مصدر عطساً، "الرجل" چھینکنا،

العاطس، چھینکنا، (ص) رمی، (ص) رمیا، نشانہ بنانا، یہاں گھورنا مراد ہے، الثكل، ثكل

(س) ثكلا، الولد "و" سے محروم ہونا، یہاں کے موقع پر "ع" کے ساتھ ورنہ انسکی کے وقت

بدعا کیلئے، جاتا ہے، خدا اس کا ناسرے، افحاد جمع ہے و صرفہ، رن، کھر

(ف) کھر، فلاناً کن کورو نہیاں پر زیر، قی رنا، ششم (ن) شتما گان، ینا، بر اجلا کہنا، کھاں جمع ہے و حد کاھن، کاہن و ن بات کہنا، کھن (ف) کھا نکل سے تندہ کی بات بتانا، تطیروں، تطیر، (تفعّل) چھ ٹگن ینا، پر مید ہونا، لا یصدن صد (ن) صدأ و صدوداً عہ، ارض رنا، نہ پھیرنا، روکن، خط (ن) خطاً الشی، لکیر کھینچنا۔

ترجمہ۔ حضرت معویہ بن حکم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر روز نماز پڑھ رہا تھا کہ پچھلے جمعہ میں ایک شخص کو چھینک آئی، میں نے ”یرحمک اللہ“ کہا اس پر لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کیا، میں نے کہا مجھے میری ماں گم رہے، تم مجھے کیوں گھور رہے ہو؟ اس پر نبیوں نے اپنے ہاتھ اپنی رگوں پر مارنے شروع کئے، بہرحال جب میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش رنا پتے ہیں تو میں خاموش ہو گیا، جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے، تو میرے ماں باپ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بہترین معلم نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے دیکھا ورنہ بعد میں دیکھا، بخد نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ڈنکا مار دیا نہ بر بھا، بھ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز میں لوگوں کی بات چیت منسوب نہیں، نماز تو تسبیح تکبیر و قرآن پڑھنے کا نام ہے۔

پھر اس کے بعد میں عرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایشک و موسم ہوں، اللہ نے ہمیں سلام کی دوت سے مشرف فرمایا، ہم میں سے چھ لوگ یہ ہیں جو کابنوں کے پاس جاتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے پاس مت جاؤ، میں نے عرض کیا، کہ ہم میں سے چھ لوگ ہیں جو نیک فوٹے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو وہ اپنے دوس میں پتے ہیں یہ چیز ان کو اپنے کام سے نہ روکے، پھر میں نے عرض کیا، کہ ہم میں سے چھ لوگ کھینچتے ہیں (اور اس کے فریاد غیب کی خبریں بتاتے ہیں)

حضرت سہلی مدعیہ وسلم نے فرمایا کہ نبیؐ میں سے ایک نبی تھے جو نہ کھینچتے تھے لہذا جس شخص کا ہاتھ اس نبی کے ہاتھ کے موافق ہو جائے تو وہ درست ہے۔ آخر میں صاحب مشکوۃ فرماتے ہیں، کہ حدیث کے لحاظ لکھی سکتی ہیں کہ صحیح مسلم ورمیہ کی کتاب میں ہی طرح پایا۔ اور صاحب جامع اصوب نے ”لکھی“ کے پر خط ”کذا“ لکھ کر اس کی سمت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

تشریح دحطمد رحلمب نفوم معویہ بن حکم کہتے ہیں کہ حضور رمسلی مدعیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، کہ اور نماز ایک شخص کو پھینک گئی، اس کے بعد وہ کہتے ہیں، میں نے ”یرحمک اللہ“ کہا۔

نماز میں چھینکنے والے کے جواب پر ”یرحمک اللہ“ کہنا

صاحب مرقا ت لکھتے ہیں کہ معویہ بن حکم نے ”یرحمک اللہ“ اس وقت کہا ہوگا جب چھینکنے والے نے ”الحمد للہ“ کہا ہوگا، چھینکنے والے کے جواب پر ”یرحمک اللہ“ ہونے سے جمہور کے نزدیک نماز فی سہد ہو جاتی ہے، اس وجہ سے کہ اس میں تحطیب ہے اور نماز میں خطاب وکلام ناجائز ہے۔

اشکال جب خطاب کے طور ”یرحمک اللہ“ سے نماز فی سہد ہو جاتی ہے تو حضرت معویہ بن حکم کو حضور رمسلی مدعیہ وسلم نے نماز وٹانے کا حکم یوں نہیں فرمایا۔

جواب (۱) معویہ بن حکم رضی اللہ عنہ فوسم تھے، ان کو معبود نہیں تھا نماز میں بات کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے، لہذا حضرت سہلی مدعیہ وسلم نے اس بناء پر ان کو نماز وٹانے کا حکم نہیں دیا۔

(۲) ممکن ہے کہ حضرت سہلی مدعیہ وسلم نے نماز وٹانے کا حکم فرمایا ہو، لیکن حدیث میں اس کا ذکر صرحاً نہ آیا گیا ہو۔

فرمانی القوم جب معادیہ بن حکم نے "یرحمک اللہ" کہا تو وہ ان پر نگاہوں کے تیر مارنے لگے، یعنی ان کو گھورنے لگے۔

و شکل صد یہ قلم صد بداعت کے تے ہے، عین محو وہ میں اس وقت ہوتے ہیں، جب کی بات پر حیرت ظاہر کرنا ہوتا ہے۔

فجعلو بصرتوں نمازیوں نے اپنے ہاتھوں لوں پر مارنا شروع کئے، معلوم ہو کہ عمل قلیل مفید صداۃ نہیں ہے۔

فلما رأیتہم یصمتوننی یہاں پر شطرنج کی جزاء محذوف ہے ورجز، محذوف ہی پر یہ تذکرہ ہے، ورجز محذوف "عصت" ہے یعنی جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھ کو خاموش کرنا یہاں رہے ہیں تو مجھے بڑا غصہ آیا، اس وجہ سے کہ وہ تو مجھے گھور رہے ہیں، ورمیرے حیرت ظاہر رہے پر مجھے خاموش کر رہے ہیں، عین بہر حال میں نے غصہ کو دیا یہ وہ خاموش ہو گیا۔

بہد نصوۃ من حضرت سہیل مدنیہ وسم کے اس فرمان سے معلوم ہو، کہ نماز میں بات چیت کی نجاست نہیں ہے۔

نماز میں دعا، تسبیح، ذکر وغیرہ

قاضی کہتے ہیں کہ کامی صفت اس کی طرف کرنے سے دعا، تسبیح ورجز اس سے نکل گئے، یعنی ان مذکورہ چیزوں سے نماز قیام نہ ہوئی، مامنوی کہتے ہیں کہ اس سے معلوم ہو کہ کسی نے قسم کھائی کہ بات نہیں کرے گا، پھر تسبیح پڑھی، یا تکبیریں یا قرآن پڑھا تو حادثہ نہ ہوگا۔ (مرقت ۳۳)

"یرحمک اللہ" کو نہائی کلام خدایت پر رد یہ کیا گیا ہے کہ اس سے نماز قیام نہ ہو جاتی ہے۔

ان قوم حدیث جلد، ہم کو موسم ہیں، جی جلد ہی جاہلیت چھوڑ کر حلقہ
گلوں سے مہوئے ہیں۔

یأتون الکھان ہم میں سے بعض لوگ کانوں کے پاس جاتے ہیں، اور
ان سے غیب کی خبریں معلوم کرتے ہیں، یہاں کا یہ عمل ٹھیک ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس عمل سے منع فرمایا اور رشاد فرمائی کہ کانوں کے پاس غیب کی خبریں معلوم
کرنے سے امت جاہل رہے۔

ومن رحل یتطیروں ہم میں سے بعض یہ بھی ہیں جو پرندوں کے
ذریعہ شہنشاہی میں، عرب کام پر نکلتے وقت پرندوں کو دیکھتے کہ وہ کس جانب رہا ہے تو
ایک نال پتہ درہائیں طرف لڑتے دیکھتے تو یہی فعل پتہ۔

فلا یصلہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا حاصل یہ ہے کہ اگر
ہر شگون کی بات بد اختیار نہ بن میں رہی ہے تو اسے دیکھوں کہ اس کے رونے پر کوئی قمار
نہیں، البتہ اس کے متقاضی پر عمل نہ کرو، یعنی جس کام کا علم کیا ہے وہ رو، پاپ پرندے جس
جانب لڑیں، ہر شگون اس کام کے کرنے سے منع نہ بنے۔

ومن رحل یخضون ہم میں سے کچھ لوگ خود کھینچتے ہیں، اس عمل کو "علم رمل"
کہا جاتا ہے، اس عمل کے ذریعہ مخفی چیزوں کا پتہ لگایا جاتا ہے، اس سے منع کیا گیا ہے۔

علم رمل کس نبی کو دیا گیا تھا

کون سی صلاہت یخض یہ نبی جنس کے نزدیک حضرت
اور میں علیہ السلام تھے اور جنس کی صراحت کے مطابق حضرت انبیاء علیہ السلام تھے، ان کو
بذریعہ وحی علم رمل سکھایا گیا تھا، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اس کے متعلق

پوچھا، تو محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس قسم میں اگر کسی کا خط س نئی کے نبی کے موافق ہو جائے تو درست ہے۔

درحقیقت محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے عمدہ اندازہ میں اس علم میں اشتغال سے منع فرمایا، کیونکہ کسی کو بھی معلوم نہیں کہ اس کا خط س نئی کے نبی کے موافق ہے یا نہیں؟ اور جب معرفت کا علم نہیں تو وہ حق غما نہیں۔

رمل سے صراحتہ ممانعت کیوں نہیں فرمائی

ہی یہ بات کہ محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم سے ہر حرام منع کیوں نہیں فرمایا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ محضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر حرام ممانعت فرماتے تو اس میں ان نبی کے مقام و مرتبہ کے اعتبار سے نقصان کا اندیشہ تھا، اس بنا پر محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس علم کا مطلقاً بطل نہیں فرمایا۔

لکن کسی مسکت ہکذا اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ لفظ "کذا" محدثین کے نزدیک صحیح کی حد مت ہے، یعنی اگر کسی لفظ کے بارے میں عدم محبت کا گمان ہو تو وہاں لفظ "کذا" لکھ دیتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ "کذا فی الاصول" یعنی صوں میں یہ لفظ یہاں ہے، یا یہ مطلب ہوتا ہے کہ "کذا" دوئی یعنی یہ لفظ ہی طرح رویت کیا گیا ہے، جیسا کہ اس حدیث میں ہے، کہ "فلما رأیتهم یصمتون سی لکی مسکت" میں چونکہ نہ تو "فلما" کا جواب مذکور ہے ورنہ "لکی" کے لئے مستدرک منہ مذکور ہے اس لئے کسی کو یہ و ام ہو سکتا ہے کہ لفظ "لکی" یہاں صحیح نہیں ہے، اس لئے صاحب جامع، صول نے "لکی" کے وہ لفظ "کذا" لکھ کر اس طرف اشارہ کیا کہ یہ لفظ ہی طرح رویت کیا گیا ہے۔

کلام فی الصلوٰۃ میں اختلاف ائمہ

تنی بات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر رکوع بعد ہو، صبح صلوٰۃ کی غرض سے نہ ہو تو وہ مفید صلاۃ ہے، ختلاف سہارے میں ہے کہ اگر نماز کی بھوں پر یہ صبح صلوٰۃ کی غرض سے کلام کیا تو نماز فاسد ہوگی نہیں؟

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک نماز میں کلام مطلقاً مفید صلوٰۃ ہے، خود عدم ہو یا نہ ہو، اسی طرح خود صبح صلوٰۃ کی غرض سے ہو یا اس غرض سے نہ ہو۔

دلائل (۱) سب سے پہلی دلیل حدیث ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریحت کے ساتھ فرمایا ”ان هذه الصلاة لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس“ (نماز میں لوگوں کے کلام کی کوئی گنجائش نہیں ہے)

(۲) سنن میں ۱۸۱ احضرت عبد بن مسعودؓ کی حدیث ہے کہ ”جب وہ حبشہ سے واپس وئے، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی حالت میں سہم کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی جواب نہیں دیا، مجھے اس پر بڑی حیرانی و فکر لاحق ہوئی، پھر انچ میں بیٹھ گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فرغت کے بعد ارشاد فرمایا ”ان الله یحدث من امره ما یشاء وانه قد احدث من امره ان لا یتکلم فی الصلاة“ (اللہ تعالیٰ جو بھی حکم دینا چاہتا ہے دیتا ہے ب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ نماز میں بات نہ کی جائے)۔

(۳) بخاری میں ۲۲۵۰، پر حضرت زید بن رقمؓ کی حدیث ہے ”کننا یتکلم فی الصلاة یتکلم الرجل صاحبه وهو الی حسہ فی الصلاة حتی یزلت

”فامرنا بالسکوت ونهنا عن الکلام“ (نماز میں ہم بات کیا کرتے تھے، چنانچہ نمازی اپنے بغل میں ہڑے نمازی سے گنگٹلو کرتا، یمن جوں ہی سمیت ”وقوموا الایہ“ (کھڑے ہو تہ کے آگے بات نہ کرو) نماز ہوئی تو ہم کو خاموش رہنے کا حکم دیا گیا، و رہا ت رہنے سے منع دیا گیا، ان اہل سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ”کلام فی الصلاة“ مطاق ممنوع ہے۔

ستوافع کا مذہب ہا مشافعی فرماتے ہیں کہ کلام رسیا ناہویا جہالہ ہو تو مقصد صلاۃ نہیں ہے۔

دلیل ہا مشافعی و میل مشہور حدیث ”فویدین“ ہے جو مشنوة شریف میں آگے (ص ۹۳، ۹۴) پر آری ہے۔ کلام اصل یہ ہے کہ ”نخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آؤں کو نضریہ طعن نماز پر حافی، و درو رکعت ہی پر سام پھیر دیا، جو لوگ جسد باز تھے، یہ تہ ہوئے مسجد تہ جانے لگے، ”قصوت الصلاة“ (نماز میں کمی روکی گئی) حضرت فوالیدینؓ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ انسیت ام قصوت الصلاة“ (اے اللہ کی نبی چار رکعت و نماز دو رکعت ”نخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھول کر پڑ حافی ہے، یا من جانب اللہ کی کر دی گئی ہے) ”نخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لہ انس و لہ اقصو“ (نہ میں بھولوں و نہ ہی نماز میں کمی کی گئی ہے) اس کے بعد ”نخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آؤں سے پوچھا کیا فویدین جو بہ رہے ہیں معدوم دیا ہی ہے؟ جب آؤں نے بھی تائید کی، تو پہلی نماز پر بنا کرتے ہوئے دو رکعت و پڑ حافی، و جسد بہوئیا، اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے شوافع کہتے ہیں کہ، ”یکھے سنور رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ورنہ فویدین وغیرہ نے دوران صلاۃ کلام کیا، رہا ت رہنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، تو حضور رم صلی اللہ علیہ

وسلم پھر سے نماز پڑھاتے، نہ ہی اور رکعتوں پر بناء فرماتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دوراعت کے بعد کلام ہونے کے باوجود نہ ہی اور رکعتوں پر بناء فرمایا یہ دلیل ہے کہ بات کی کہ نماز میں کلام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

جواب۔ یہ حدیث منسوخ ہے نہ اصل سے جو روپڑے گئے ہیں، احناف کے دلائل کے ذیل میں تیسری دلیل میں اس کی صراحت ہے کہ ہم ”قوموا للہ قانتین“ نازل ہونے سے پہلے بات یہ رت تھے، لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم کو بات کرنے سے منع کر دیا گیا، اور خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

اشکال شریف کہتے ہیں کہ حضرت ذوالیدین کا واقعہ کلام کے بعد کا ہے، یعنی پہلے کلام کرنے کی اجازت تھی، پھر ممانعت ہو گئی، ورنہ ذوالیدین کا واقعہ اس ممانعت کے بعد کا ہے، ہند متعوم ہو کہ نماز میں کلام کی ایک گونہ پھر بھی اجازت ہو گئی، شریف اپنے اس شکاک پر دلیل پیش کرتے ہیں کہ، دیکھئے آپ نے نماز میں کلام منسوخ ہونے پر جو دوسری دلیل پیش کی ہے وہ عبد بن مسعود کی ہے، اور اس میں یہ بات ہے کہ عبد بن مسعود جب حبشہ سے تشریف لے گئے تو انہوں نے حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بمرحمت نہیں فرمایا، نماز سے فرغت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدتوں نے نماز میں بات کرنے سے منع فرمایا ہے، اس دلیل سے نماز میں کلام کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی تھی بات جب ہو گئی تو اب دیکھئے کہ عبد بن مسعود حبشہ سے ہجرت سے پہلے تشریف لے گئے تھے، یعنی مکہ ہی میں آپ حبشہ سے چلے گئے تھے تو گویا نماز میں بات چیت کی ممانعت مکہ میں ہو گئی تھی، اور حضرت ذوالیدین کا واقعہ ہجرت کے بعد کا ہے

بنا۔ و آخر ہجرت کا ہے کیونکہ اس کے روی حضرت بو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، جو کسے بھی میں اس دم، گئے تھے۔

جواب جہاں تک حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی ہجرت کا تعلق ہے تو انہوں نے حبشہ و مرتبہ ہجرت کی ہے، پہلی ہجرت کے بعد جب حبشہ میں یہ افواہ پھیلی کہ پور قبیلہ قریش مسلمان ہو گیا تو مکہ شریف گئے تھے، لیکن خبر کے منظر ہونے کی بناء پر پھر تشریف لے گئے تھے، ورنہ بارہ مہینے میں مدینہ منورہ شریف لے گئے، ورنہ حدیث میں یہی دور کی ورنہ ہجرت سے وہیں تشریف لے نامر ہے، ورنہ حضرت ذوالیدین کا واقعہ اس سے پہلے ہی پیش آچکا تھا، کیونکہ حضرت ذوالیدینؓ نے غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے، یہ جو باب اس صورت میں ہے۔ جب یہ حدیث ذوالیدینؓ کو منسوخ مانا جائے۔ ورنہ منسوخ نہ مانا جائے تو دیگر طرح سے بھی جو بات دے گئے ہیں، مثلاً یہ حدیث مضطرب ہے و غیرہ، وغیرہ، حدیث ذوالیدینؓ ”باب السہو“ کے تحت آ رہی ہے، امر یہ تحقیق وہیں پڑھ کر چائی ورنہ جہاں تک بو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اس حدیث کو روایت کرنا ہے تو انہوں نے حدیث کی تسنی ہوئی، اس کو بیان کیا ہے۔

وجوہ ترجیح مذہب حنفیہ کو کسی اعتبار سے وجہ ترجیح حاصل ہے (۱)؛ ہر مذہب قرآن

مجید کی آیت ”قوموا للہ فاتبعوا“ سے مستفید ہے۔

(۲) حنفیہ کے دلائل ضابطہ کلیہ ہیں جب کہ شافعی کی دلیل ایک جزئی واقعہ ہے۔

(۳) حنفیہ کی احادیث محرم ہیں اور شافعی کی دلیل صحیح ہے۔

و رتعارض کے وقت محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ (یہ مضامین مفت باری، معروف سنن

سے مستفاد ہیں)۔

نماز میں چھینکنے والے کا الحمد للہ کہنا

حدیث باب میں یہ بات آئی ہے۔ ”یو رحمک اللہ“ کہنے والے صحابی کو گھوڑا یا اور ”یو رحمک اللہ“ کہنے سے منع کیا گیا، بیان صاحب کی بات ہے کہ ”یو رحمک اللہ“ تو اس وقت کہہ گیا جب چھینکنے والے نے ”الحمد للہ“ کہا تو اس نے یہ ہے کہ ”دورن صلوٰۃ الحمد للہ“ کہنے سے نماز فی سدر ہوتی ہے یا نہیں؟

احناف کے نزدیک صحیح قوس کے مطابق نماز فی سدر نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ یہ کام، اس میں نہیں ہے، ورس میں کسی انسان کو مخاطب بھی نہیں بنایا گیا ہے، ”یو رحمک“ میں ”ک“ ضم کرنا یہ خطاب تھا میں اس کو کہتا تھا یہ بھی کہا گیا ہے بہت یہی ہے کہ خاموش رہے، ایک حدیث گڈری ہے جس میں ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دورن صلوٰۃ حمد پڑھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق فرمایا تھا ”لہ یقل لاسا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ معصیت کی نئی ہے یہ عدم مہم کی وجہ سے ان کو معذور سمجھا گیا ہے، بعض لوگوں نے یہ بات کہی ہے کہ فرض نماز میں حمد فی نفسہ سے زبردستی گنجائش نہیں ہے، بات نقل نمازوں میں گنجائش ہے۔ و اللہ اعلم

کہانت کا مسئلہ

”کہانت“ کے معنی غیب کی باتیں بتانا یا تھکن لیر، یہ رفا کا نام ہے، یہ بھی نے لکھا ہے کہ ابن اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو اندہ کی خبریں بتاے در علم غیب کا مدعی ہو، بعثت ہوئی سے قبل شیاطین ان کے قریب پہنچتے جاتے تھے، در وہاں سے دنیا میں ”اندہ پیش“ نے دئے وقت فرشتوں کے پاس میں تدرہ رنے کی بنا پر سن پتے تھے ورس میں جھوٹ کی

آمیزش مر کے شیر نفوس پر قاء رت تھے، آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت کے بعد شیطانوں کو وہاں جانے سے روک دیا، تو کبانت کا یہ سہ ماہہ ختم ہو گیا، اس قسم کے علاوہ بھی کبانت کی چند قسمیں ذمہ جاتی ہیں۔

(۱) جنات آسمان سے خبریں تو نہیں لاتے، لیکن جن خبروں پر وہک مطع نہیں ہوتے وہ خبریں ان شیر نفوس پر جو کے مدلی ہوتے ہیں، قاء رت ہیں ور یہ دھروسے جاتے ہیں۔

(۲) محض تخمینہ و اندازہ سے بعض آگے کی خبریں جاتی جائیں، اس میں غلطی کا امکان بہت ہوتا ہے، اس لئے کابنوں کے پاس جانا ان سے خبریں کرنا ورنہ کی تصدیق کرنا ورنہ کو حرجت دینا یہ سب چھ حرم ہے۔

شگون لینے کا مسئلہ

جب سادہ اہل میں کسی مر کا فیصد ہوتا ہے تو وہ چیزیں جن میں رحمت سے شہزیری کی صلاحیت ہوتی ہے وہ بہت جلد ان فیصلوں کا شریوں ریتی ہیں ان چیزوں میں سے نیک فانی و ہد فانی کا مسئلہ ہے، زہاندہ بیت میں وہ پرندوں کی آوزوں ورنہ کی پروازوں کے رشتہ سے چھٹن پیتے تھے، ورنہ سے آندہ کے وقعت کے بارے میں فیصد رت تھے کہ یہ کام ہو گا یا نہیں؟ شریعت نے نیک و نیک فانی چارت کی ہے لیکن بری فال لینے سے منع کیا ہے، بد شگونی سے بد تھوں کے نکار کی نوہت آجاتی ہے، نیز بد شگونی سے نمان طرح طرح کے وادوں میں رفرقہ ہوتا ہے، اس وجہ سے بد شگونی سے منع کیا۔ نیک فال لینے میں یہ قباحات نہیں ہے، اس وجہ سے اس سے منع نہیں کیا، نیک فال لینے میں بندہ بد تھوں سے پر امید ہو کر اس سے لوگاتا ہے۔ (تلمیض رعمۃ اللہ و سعۃ)

نماز میں سلام اور اس کا جواب

﴿۹۱۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا قَلَمًا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف: ۱۶۰، باب ما یسہی من الکلام فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۹۹ مسلم شریف: ۲۰۴، باب تحریم الکلام فی الصلاة، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۳۸۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت سلام کرتے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں مشغول ہوتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں کے سلام کا جواب عنایت فرماتے تھے لیکن جب ہم نجاشی کے پاس سے وٹ رے تو ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں جواب مرحمت نہیں فرمایا تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت سلام کرتے تھے جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہوتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں جواب نہ دیتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شبہ نماز میں مشغول ہے۔

تشریح: بعد رجعت من النجاشی حبشہ کے بادشاہ کا لقب نجاشی ہوتا تھا، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں جو نجاشی بادشاہ تھا

ن کا نام ”اصحہ“ تھا، یہ یمن سے آئے تھے ۹ھ میں ن کی وفات ہوئی تھی، ن کی عا بانہ نماز جنازہ حضور رمصلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مدینہ منورہ میں پڑھی۔

نماز جنازہ عا بانہ

- س سے جھل حضرت نماز جنازہ عا بانہ کے قائل ہیں، لکے کی جو ب دے گے ہیں
- (۱) شہ جشہ یمن سے آئے تھے ورجشہ میں ن کے عا و کوئی مؤمن نہیں تھا جو ن کی نماز جنازہ پڑھتا اس نے مختضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ن کی نماز جنازہ و فرمائی۔
- (۲) دوسر جو ب یہ بے مختضرت جشہ کے، منے سے تمام جہات مرتفع کر دیے گئے تھے، جس کی وجہ سے جنازہ مختضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے، منے تھا عا بانہ نہیں تھا۔
- (۳) تیسر جو ب یہ ہے کہ رنماز جنازہ عا بانہ درست ہوتی تو تھے صحابہ رضی اللہ عنہم نے جمہور نے اور رز جہوں میں وفات پائی مگر مختضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی کی نماز جنازہ عا بانہ، نہیں فرمائی۔

بہر حال س واقعہ سے نماز جنازہ عا بانہ کے جو ز پر تدبیر رکنا ہی طرح درست نہیں۔

کنہ مسلم حدیث صحیحہ یب جماعت مکہ سے ہجرت کر کے جشہ تھی، جب حضرت ربوں مدسلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے، وروہاں سکون ہو گیا تو یہ ہجرت کرنے و مدینہ گئے، مکہ کی زندگی میں بہت سے مہر کی ہاست تھی، مدینہ طیبہ میں حرمت ناز ہو گئی تھی، یعنی بہت سے حکام میں نشہ ہو گیا تھا، ن ہی میں سے ورن صلاۃ کلام کرنا تھا، ہجرت کرنے ووں میں حضرت عبد بن مسعود بھی تھے، جب یہ آئے تو سمجھ رہے تھے کہ حضور رمصلی اللہ علیہ وسلم جیسے پہل نماز میں سد مرنے ووں کا جو ب حرمت فرماتے تھے ب بھی حرمت فرما نیلے، بین حضور رمصلی اللہ علیہ وسلم نے جب جو ب نہیں یا تو ن کو بہت حیرانی ہوئی، نماز کے بعد حضور رمصلی اللہ علیہ وسلم سے س بارے میں، تفسار

کیا تو منحصر تھی تدعیہ وسم نے فرمایا ”ن فی الصلاة لشغلا“ مطلب یہ تھا کہ نماز میں ”و“ اے جانے دو۔ مگر کی مشغول عدم جو ب دینے سے مانع ہے۔

طبی کہتے ہیں ”شغلا“ کو نمرہ، اے ہیں تو ع کی بنا پر، یعنی نماز کے نذر مختلف کام ہیں، قرآن کی قرات ہے، تسبیح ہے، دعا ہے، بات چیت نماز کے کاموں میں سے نہیں ہے، ”دو تہویں تقسیم کے لئے ہوس کا بھی حتم ہے، یعنی نماز یک بہت ہر مشغول ہے، اس میں حق تعالیٰ کے ہاتھ سرگوشی، ورس کی خدمت میں متفرق ہوتا ہے، دوسرے امور میں مشغول ہونے کی قطعاً گنجائش نہیں ہے۔ (مرقات ۳۵)

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا اور اس میں اختلاف ائمہ

اس بات پر تو مکرر جہد کا تقاضا ہے کہ دوران صلوٰۃ زبان سے عدم کا جواب دینا نماز کو فاسد کر دیتا ہے عین نماز کی حالت میں شروع سے عدم کا جواب دینا کیسا ہے؟ اس مسئلہ میں محدثین لکھتے ہیں کہ مکرر اس بات پر اتفاق ہے کہ شروع سے عدم کا جواب دینے سے نماز فاسد تو نہ ہوگی کیوں کہ یہ عمل کثیر نہیں ہے، بہتہ یہاں کرنا مکروہ ہے یا نہیں، اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذهب امام صاحب کے نزدیک شروع سے عدم کا جواب دینا بھی مکروہ ہے۔

دلیل امام صاحب کی دلیل حدیث باب ہے جس میں اس بات کی تصرحت ہے کہ حضور ﷺ نے مطلقاً جواب نہیں دیا ”فلہ یرد علیہا“ حضور ﷺ نے عید وسم نے جواب نہیں دیا، اس سے زیادہ صریحت ایک دوسری حدیث میں ہے جس کے کلمات یوں ہیں۔ (نہائی میں حدیث ہے)

”عَنْ إِبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْرُهُ عَلَيْنَا السَّلَامَ حَتَّى قَدِمْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ فَأَخَذَنِي مَأْقَرَبَ وَمَا بَعْدَ فَجَلَسْتُ حَتَّى إِذَا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنَّهُ قَدْ أَخَذْتُ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا تُتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ“

(حضرت عبد بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگ (دورانِ صلوٰۃ) حضرت بنی مریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو ب عنایت فرماتے تھے، جب ہم حبشہ سے واپس آئے تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا، تو مجھے بے چینی و فکر لاحق ہوئی، میں وہیں بیٹھ گیا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جو نیا حکم دینا چاہتا ہے، دیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ نماز میں بات نہ کی جائے، یہی اس حدیث میں عبد بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب نہ دینے سے مجھے بیحد پریشانی لاحق ہوئی، خاصہ یہ بات ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شرع سے بھی جواب دیتے تو حضرت عبد بن مسعودؓ یوں پریشان نہ ہوتے، معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ زبان سے سلام کا جواب دیا نہ شرع سے جواب دیا۔

امام شافعیؒ کا مذہب۔ امام شافعیؒ بلکہ مکرملہ کے نزدیک سلام کا جواب اشارہ سے دینا براہت چاہئے ہے، بلکہ بعض شوافع تو اشارہ سے جواب دینے کو مستحب قرار دیتے ہیں۔

دلیل ”قُلْتُ لِبَلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ“ ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ

میں نے حضرت بدس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ جب بگٹ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کی حالت میں سو مارتے تھے، تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیسے جواب دیتے تھے، حضرت بدس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شام سے جواب دیتے تھے، معذوم ہو شام سے جواب دینا درست ہے۔

جواب یہ اس وقت نہایت ہے جب نماز میں کلام منسوخ نہیں ہوتا تھا، جب کلام منسوخ ہو گیا تو ہر قسم کے جواب کی ممانعت ہو گئی، جیسا کہ حنفی کی دلیل میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بخوبی واضح ہے۔

جدہ کی جگہ سے کنکری ہٹانا

﴿۹۱۷﴾ وَعَنْ مُعَيْقِبِ بْنِ رَضِيٍّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّجُلُ يُسَوِّي التُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ قَاعًا قَوَّاجِدَةً (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱۱۶۱۰، باب مسح الحصى فی الصلاة،

کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۴۰۷۔ مسند شریف ۲۰۶، باب کراہیۃ مسح الحصى، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۴۶۔

ترجمہ حضرت معیقب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک آدمی کے بارے میں روایت کیا ہے جو جدہ کی جگہ میں مٹی پر ہر کرتا تھا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تجھے یہ سنا ہی ہے تو بس ایک بار رو۔

تشریح: اب کنت فی حلا فو جدہ کنکری ہٹانے کی ضرورت ہو تو ایک بار ہٹانے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ جدہ کی جگہ پر اتنی زیادہ

کنکریاں ہیں کہ ان پر جہد رہنا مشکل ہے، با ضرورت ہٹانا بالتحقق مکروہ ہے، ضرورت پر بھی بعض لوگ بہت کے قائل ہیں، بدستور بہت سے بہت تعزیری جینی خلاف ولی مرد ہے، بعض حضرات نے ٹکری یا مٹی ہٹانے کی ممانعت کی وجہ تحریر فرمائی ہے کہ یہ توضیح کے متافی ہے، بعض ممانعت کی وجہ یہ فرستتے ہیں کہ کنکریاں سجود سے محروم نہ ہوں، اس وجہ سے کہ ہر کنکری یہ روز رتی ہے کہ اس پر نمازی جہد رہے۔

خسر فی الصلوٰۃ کا حکم

﴿۹۱۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخُسْرِ فِي الصَّلَاةِ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱/۱۶۳، باب الحصر فی الصلاة، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۳۲۰۔ مسلم شریف ۲/۲۰۶، باب کراہۃ الاحتصار فی الصلاة، کتاب المساحد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۴۵۔
حل لغات الحصر کمر، کوکھ، ح حصور حصور (ن) حصرًا، کوکھ پر ہاتھ رکھنا۔

ترجمہ حضرات ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا۔
تشریح روایت میں خسر خسر اور اختصار تینوں طرح کے لفظ ہیں، مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں خسر سے منع فرمایا ہے۔

”خسر“ کے معنی خسر و خسر کے معنی میں متعدد قوال ہیں

(۱) ابن یسین فرماتے ہیں 'ہو ان یضع یدہ علی حاصرئہ وهو یصلی' نماز پڑھتے ہوئے کوٹھ پر ہاتھ رکھنا، اس معنی کی تائید یوں، وشریف کی حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ "عن سعید بن زیاد بن صبیح الحنفی قال صدیت الی حبس ابن عمر فوضعت یدی علی حاصرئہ، فلما صلی قال ہذا الصلیب فی الصلاة وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبھی" (حضرت سعید بن زید بن صبیحؓ نقل کرتے ہیں کہ ایک روز میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ہمراہ میں ہڑے ہو کر نماز پڑھی اور میں نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے کوٹھ پر رکھائے، جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ یہ نماز میں صلیب کی شکل ہے، قاسم بن یسینؓ نے اس سے منع فرمایا ہے۔ حصر کے یہی معنی رکھتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن یسین مذکورہ قوس نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ "وذلك حرم ابو داود ونقله الترمذی عن بعض اهل العلم وهذا هو المشہور فی تفسیرہ"۔

(۲) خطابی کہتے ہیں کہ "حصر" سے مراد ٹھگی کا سہارا نماز پڑھنا ہے، صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ ٹھگی پر ٹیپ گا نماز پڑھنا بغیر کسی عذر کے مکروہ ہے جیسے کہ دیوار پر ٹیپ گا نماز پڑھنا مکروہ ہے، بہت عذر کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے۔

(۳) بیرونی نے نقل کیا ہے کہ "حصر" سے مراد خیر سورت سے ایک دو آیتوں کی تلاوت مراد ہے۔

(۴) صاحب مرقاۃ کہتے ہیں کہ ایک قوس یہ ہے کہ "حصر" سے مراد مکمل سورت نہ پڑھنا ہے، مین یہ قوس ضعیف ہے، اس وجہ سے کہ مکمل سورت کا پڑھنا بہتر ہے، مین مکمل سورت تلاوت نہ کرنا مکروہ نہیں ہے۔

- (۵) "تیت جدم کو چھوڑ دینا کہ جدم تاوت نہ سنا پڑے، "حصو" ہے (غزلی)
 (۶) صرف "تیت جدم تاوت سنا ورنی پر کٹھ مرنے۔
 (۷) بعض نے کہا کہ رکان صلوٰۃ رکوع، جدم میں مختصر سنا طہنیت کے ساتھ نہ سنا۔
 بن تمام معافی میں وہ یعنی کوکھ پر ہاتھ رکھنا زیادہ رنج ہے۔

"خسر" کی ممانعت کی حکمت

جس طرح خسر کے معافی متعدد ہیں، اسی طرح اس کی ممانعت کی وجوہات بھی متعدد
 ذکر کی جاتی ہیں

- (۱) "بیس کی مشابہت" بیس کو جب "سمنوں سے تار" یا تو وہ "خسر" یعنی کوکھ
 پر ہاتھ رکھے ہوئے تر تھا، ہندس سے منع کیا ہے۔ (احرحہ ابن الحاشیہ)
 (۲) "یہود کی مشابہت" یہودیوں کی طرح کمر پر ہاتھ رکھتے تھے، ہندس کی مشابہت سے
 بچنے کے لئے محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی ممانعت فرمائی۔ (احرحہ
 البخاری فی ذکر سی اسرائیل عن عائشہ)
 (۳) "جنیموں کی رحمت" جنیموں کی رحمت میں بہت پریشان ورتھک چائیں گے تو
 رحمت کے لئے یہاں کریں گے، چونکہ یہ جنیموں کا طریقہ ہے، ہندس سے منع فرما
 دیا۔ (احرحہ ابن ابی شیبہ)
 (۴) "صفت رجز" رجز یہ شعور پڑھنے والوں کا یہ طریقہ ہے کہ وہ اشعار پڑھتے
 وقت یہ طریقہ اختیار کرتے ہیں۔ (رواہ سعید بن منصور)
 (۵) "متلبین کا طریقہ" متلب کی بن پر کوکھ پر ہاتھ رکھ رکھ رہے ہوتے ہیں، لہذا متلب اور
 اس کی مشابہت سے بچنے کے لئے محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی۔
 (حکاء المہلب)

(۶) ”مصبیت زانووں کی ہیت“ مصیبت زانوؤں کو کمر پر ہاتھ رکھ کر ہونے والی حرکت ہے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ (حکاء الحطابی)

خصر فی الصلوٰۃ کا حکم

اہل ظہر کے نزدیک ”حصو فی الصلاة“ حرم ہے، اس کی حدیث باب کو بنات ہیں اور ان کی تحریر کی قرینہ دیتے ہیں، مہر کے نزدیک ”حصو فی الصلاة“ شریعہ کی حد ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کو بہت تفریق پر محمول کرتے ہیں۔

التفات فی الصلوٰۃ کا حکم

﴿۹۱۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ هُوَ إِخْبِلَانٌ يَخْتَلِسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۴۱، باب الالتفات فی الصلاة، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۷۵۱

حل لغات احتلس الشیء: دھڑے سے چھین لینا، جھپٹنا، سرچھین لینا، مجرماً میں (ض) سے حق معنی میں مستعمل ہے۔

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز میں التفات یعنی دائیں بائیں جاننے کے بارے میں پوچھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شیطان کا جھپٹنا ہے، شیطان بندہ کی نماز سے اس کو جھپٹتا ہے۔

تشریح نمازی نماز میں مشغول ہو رہے ہیں کہ کسی طرف متوجہ ہوتا ہے، شیطان کو یہ گورہ نہیں ہوتا، ہند وہ نماز کرنے سے پیچھے طرح طرح کی کوشش کرتا ہے کہ نماز سے نماز چھوٹ جائے، لیکن جب وہ اس کوشش میں ناکام ہو جاتا ہے، تو دورانِ صلاۃ مختلف قسم کے رننے ڈالتا ہے، تاکہ نماز کی توجہ نماز سے ہٹ جائے اور نماز سے خشوع و خضوع ختم ہو جائے، نمازی جوں ہی اس جگہ سے نگاہ ہٹاتا ہے، جہاں نماز میں نگاہ ہونا چاہیے، شیطان فوراً پنا کام اٹھانا شروع کر دیتا ہے، نگاہ کے ساتھ اس کی توجہ بھی دوسری طرف مبذول کر دیتا ہے اس وجہ سے ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "فان الالتفات فی الصلاة هلكة" (ترمذی) نماز میں التفات نماز کے سے یعنی نماز کے خشوع کے سے ہدایت ہے۔

التفات فی الصلوٰۃ کے اقسام

التفات فی الصلاۃ کی تین صورتیں ہیں:

- (۱) "تحويل الصدر عن القبلة" یعنی چہرے کے، تھ سینہ بھی قہرے سے پھرتے جانے اس طور پر کہ التفات ہو تو نماز باطل و خالف فاسد ہوگی۔
- (۲) تحويل الرأس والوجه عن القبلة "صرف سر و چہرہ قہرے سے چہرے صورت میں نماز باطل نہیں ہوگی، بلکہ مبرور ہوگی۔
- (۳) الالتفات بطرف العين "گوشہ چشم سے دیر دیر دیکھنا، اس صورت میں اگرچہ نہ نماز فاسد ہوگی اور نہ مکروہ، لیکن خلاف ولی بہر حال ہے ہی۔ (مستفاد مرقات ۶، ۷۳)

اختلاس کے معنی

هو اختلاس مضرب یہ ہے کہ نماز میں دھر دھر، میٹھنے سے نماز کا خشوع و خضوع ہو جاتا ہے، اور نماز کی برکت چلی جاتی ہے، نیز شیطان اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتا ہے، کیونکہ جب تک انسان پورے طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اپنی رحمت کے ساتھ متوجہ رہتا ہے۔ ورنہ جب بندہ اللہ تعالیٰ سے ہٹ جاتا ہے، تو اللہ تعالیٰ بھی اپنی توجہ ہٹا دیتے ہیں، بود و باش میں حدیث ہے "لا یرال الله عرو حول مقبلاً علی العبد فی صلاته مالم یلتفت فاذا التفت انصرف عنه"۔

"محتلس" وہ شخص ہے جو منہ کے بغیر کوئی چیز چپے۔ ورنہ بھٹ لھر ہو، "ناہب" وہ شخص ہے جو بزدل وقت کوئی چیز چھینے۔ ورنہ "سارق" وہ ہے جو خفیہ طور پر کوئی چیز چپے۔ یہاں "التفات فی الصلاة" کو اختلاس وجہ سے قرار دیا ہے کہ نماز میں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہتا ہے، تو شیطان ہر برس ہر بات کے تفرقہ میں رہتا ہے کہ اس کی توجہ ختم کر لیں، نماز میں جو بھی دیکھیں ہائیں نظر کرتا ہے، شیطان کو اس وقت موقع ملتا ہے پس وہ فوراً نماز کی طرف توجہ ہٹانے کی کوشش کرتا ورنہ اس میں کامیاب ہو جاتا ہے۔ (فتح باری ۳/۱۷۷)

نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا

﴿۹۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهِيَنَّ أَقْوَامٌ عَنْ رُقُوعِهِمْ

أَبْصَارُهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لِنُحُطْفَنَ أَبْصَارُهُمْ۔

(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۰/۱۸۱، باب السہی عن رفع البصر الى

السماء فی الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۹۔

ترجمہ حضرت یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے لوگوں کو نماز میں دعا کرتے وقت پٹی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھانے سے گریز کرنا چاہئے، ورنہ ان کی نگاہیں چپوں پر پڑ جائیں گی۔“

تشریح اس ممانعت کی وجہ یہ ہے آسمان کی طرف دعا کرتے وقت نگاہ اٹھانے سے یہ تمہیں بتاتا ہے کہ بندہ اس بات کا تصور کر رہا ہے کہ گویا اللہ وہاں ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ مکان سے مبرا ہیں، اللہ کے لئے کوئی ایک حتمی مکان کا مقرر کرنا گمراہی ہے اس فاسد خیال سے بچنے کے لئے آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے منع فرمایا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اپنے بڑوں کے سامنے آسمان کی طرف نظر اٹھانا بے ادبی سمجھا جاتا ہے پس نماز میں جب کہ بندہ حق تعالیٰ سے شکر کے سامنے ہڑ ہوتا ہے بندہ کا آسمان کی طرف نظر اٹھانا وجہ دہ بے ادبی میں شمار ہوگا اس سے اس کی ممانعت فرمائی۔

نہ منتہی یہ، متاکید ہونے کا یہ عقیدہ ہے، اس طرح لٹحطفن ہے، مقصد یہ ہے کہ نماز میں دعاء کے وقت نگاہ اٹھانے سے ضرور بچ جائے، ورنہ نگاہیں چپوں پر پڑ جائیں گی۔

آسمان کی طرف نظر اٹھانا

نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا جمہور علماء کے نزدیک مکروہ ہے، ابن تیمیہ کے نزدیک حرام ہے، ہندوؤں کے نزدیک یہ گنہگارنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

غیر نماز میں بوقت دعا آسمان کی طرف نظر اٹھانا

سوال - نماز کے مددو دعا کرنے میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا کیسا ہے؟

جواب - تقاضی شریعہ کہتے ہیں کہ نماز کے مددو بھی نگاہ کا دعاء کے وقت آسمان کی طرف

ٹھانا مکروہ ہے لیکن بعض لوگ چارز قرار دیتے ہیں، اس وجہ سے کہ آسمان دعا کا قبلہ

ہے، جیسا کہ نماز کا قبلہ کعبہ ہے، ہند آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے دعاء میں منع

نہیں کیا جائے گا، جیسے دعاء کے وقت ہاتھ اٹھانے سے نہیں روکا جاتا۔

صاحب مرقات فرماتے ہیں کہ 'دعا' میں ہاتھ کا ٹھانا منقول ہے، اس کا حکم یا گیا

ہے، حربہ آسمان کی طرف دعاء میں نگاہ اٹھانے سے روکا گیا ہے (مرقات ۳)

نماز میں کاندھے پر پچی کو اٹھانا

﴿۹۲۱﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي

الْعَاصِ عَلَى عَاتِكِهِ فَإِذَا ارْكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ

أَعَادَهَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۴۰۷۷، باب اذا جعل جارية صغيرة على

عقه في الصلاة، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۱۶۔ مسلم شریف ۱۰۵۱، ۱۰۵۲،

باب حوازل حمل الصبيان الحج، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۲۳۔

ترجمہ حضرت بوقتہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو ایسا کہ منحنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پر جا رہے تھے، مامہ بنت ابی

الحاصل من حضرت سہلی بدعیہ وسلم کے کاندھے پر تھیں۔ جب من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کرتے تو مہد رضی اللہ عنہا کو نیچے بیٹھا دیتے اور بعد سے اٹھتے تو ان کو کاندھے پر بیٹھا دیتے۔

تشریح حضرت بنی مرسلہ بدعیہ وسلم صحنہ صحنہ دی محترمہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی صحنہ کی ہیں حضرت مہد رضی اللہ عنہا کے ہاتھ میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی وقت ہے مہد یہ اس موقع کا وقت ہے جو نیچے کی دہری کے طور پر من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اشکال حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت مہد رضی اللہ عنہا کی صحنہ کو اٹھانا اور کاندھے پر بیٹھا، پھر تارنا یہ تو عمل کثیر ہے، ورنہ کثیرت نماز فاسد ہو جاتی ہے، ورنہ قلیل میں تو شبہ ہی نہیں جو بہرحال نماز میں مبرور ہے۔

جوابات (۱) حضرت مہد رضی اللہ عنہا من حضرت سہلی بدعیہ وسلم سے چٹ جاتی تھیں، ورنہ حضور مرسلہ بدعیہ وسلم کے شانہ سے حدہ ہو جاتی تھیں، ورنہ منور مرسلہ بدعیہ وسلم کے شانہ سے پھر کاندھے پر بیٹھا جاتی تھیں، تو درحقیقت یہ حضرت مہد کا فعل تھا، جس کو من حضرت سہلی بدعیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے، من حضرت سہلی بدعیہ وسلم کا فعل تھا ہی نہیں جس کو مفید صلوٰۃ کہا ہے۔

(۲) من حضرت سہلی بدعیہ وسلم کا حضرت مہد رضی اللہ عنہا کی صحنہ کا اٹھانا ورنہ بیٹھا ایک بات تھی یہ غور پر ہوتا ہوگا جس کو عمل کثیر نہیں کہتے سنے اس سے فاسد صلوٰۃ لازم نہیں آتا تھا ورنہ یہ بیان جو زکے نے تھا۔

(۳) یہ اس وقت کا وقت ہے جب عمل کثیر مفید صلوٰۃ نہیں تھا، بلکہ اس کی نجاست تھی۔

(۴) یہ من حضرت سہلی بدعیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

فوائد مذہب سہد کی جامعیت کا مہم ہو کہ یہی حالت جب کہ نیچے کو سنبھالنے والا بھی کوئی نہ ہو نیچے کو سنبھالنے کے ساتھ ساتھ نماز کا فیض کس طرح وسیع بنتا ہے یہ اس وقت ہے جب کہ اس کو فرض نماز پر مجبور کیا جائے۔

(۲) منخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز سے تعلق کا اندازہ ہو کہ بچی کو سنبھالنے کے ہاتھ نو فل میں مشغول ہیں، جب کہ اس کو غسل نماز پر مجبور کیا جائے۔

(۳) حقوق اللہ کے ہاتھ حقوق العباد کی دینی کی بہترین مثال ہے اور اس پر تنبیہ کہ حقوق اللہ و حقوق العباد دونوں کی، یعنی انتہائی ضروری ہے کسی ایک طرف سے اپرواہی نہیں ہونی چاہیے۔

(۴) انسان کو بہ حال میں اپنے خالق و مالک کے ہاتھ مشغول ہونا چاہیے، ظاہر حق کے ہاتھ بولسین یا ظن خالق کے ہاتھ مشغول ہو۔

(۵) چھوٹے بچوں کے پڑے، جب تک ان پر نجاست ظاہر نہ ہو پاک ہیں۔

(۶) نجاست جب تک اپنے محل میں ہو اس کو ناپاک نہیں سمجھا جاتا۔

(۷) اس مراۃ ناقض وضو نہیں۔

(۸) منخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر مکمل شفقت و رحمت نسبت کا اندازہ ہو۔

(۹) حق تعالیٰ شانہ کی رضا و خوشنودی کو ماننے رکھنے اور کسی کی پرواہ نہ کرنا، دنیا، رندانہ ہرگز یہاں نہ رہتا بلکہ وہ پتا کہ میں اس حال میں نماز پڑھوں گا، دوسرے لوگ کیا سمجھیں گے۔

پس بندہ مومن کو بہ حال میں اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کے کو ماننے رکھ کر کام کرنا

چاہیے، اور کسی کی پرواہ نہیں کرنا چاہیے۔

توبہ مجذوب نے یہ خوب یاد کیا ہے

گردشمن ہو زمانہ پروہ نہ پابے

پیش نظر تو مرضی جانانہ پابے

اس صوبہ کو رکھ رہا منے رتو یہ فیصلہ

نیا تو کرنا پابے ورنہ نہ کرنا پابے

نماز میں جمائی روکنے کا حکم

﴿۹۲۲﴾ وَعَنْ سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَبَ أَخَذْتُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَيْكُظْمُ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ أَخَذْتُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَيْكُظْمُ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ هَا فَإِنَّمَا ذَا الْكُفْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ يَضْحَكُ مِنْهُ۔

حوالہ مسلم شریف ۲/۴۱۳، باب تشمیت العاطس، کتاب الرهد والرفاق، حدیث نمبر ۲۹۹۵ بخاری شریف ۲/۹۱۹۰، باب اذا تناءب فليصع يده على فمه، کتاب الادب، حدیث نمبر ۶۲۲۶۔

حل لغات تناءب، باب تفعل سے، جمائی لیما، جمائی آنا، ثیب (س) ثیبا، جمائی یما، فلیکظم مر ب کظم، ص کظما، النفس، روان، غیظہ، غصہ کو پی جانا۔

ترجمہ حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو قیام مکان میں کو روکنا چاہیے، اس وجہ سے کہ شیطان (منہ میں) گھس جاتا ہے، اور بخاری میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اس کو قیام مکان روکنا چاہیے، اور ”بائنا کہنا چاہیے، اس وجہ سے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے، اور شیطان اس پر ہنستا ہے۔“

تشریح اس حدیث میں حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے جمائی روکنے کا حکم دیا ہے، چونکہ جمائی سستی کی سیل ہے اور اس سے نفست میں اضافہ ہوتا ہے۔

جمانی نیند کے غلبہ کی وجہ سے بھی آتی ہے، زیادہ گھٹنے سے بھی آتی ہے اور یہ چیزیں شریعت کی نگاہ میں محمود نہیں ہیں، اس وجہ سے یہ چیزیں بدعتوں کی طاعت میں سستی و کاہلی کا ذریعہ ہیں، جمانی آئے تو اس کو روکو، جمانی کو رونے سے مختلف طریقے عہاء نے سکھے ہیں۔

(۱) جمانی آئے گئے تو منہ بند کرے، یا نیچے ہونٹ کو، نٹ سے دبا۔

(۲) مہم شئی سے بعض عہاء سے جمانی رونے کا ایک طریقہ یہ نقل کیا ہے کہ جمانی آئے گئے تو تصور کرے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمانی نہیں آتی تھی، اس کے بعد کہتے ہیں کہ صاحب قدر کی فرمایا ہے "جربہا ہوا را افرودہا کد لک" ہم نے اس کا بار بار تجربہ کیا، تو اس کو درست پایا۔

(۳) جمانی رونے کا ایک طریقہ حدیث میں بھی ہے "اذا تصاءب احدکم فلیمسک یدہ علی فہہ" جب جمانی آئے گئے تو منہ پر ہاتھ رکھ دو۔

بوقت جمائی شیطان کا منہ میں داخل ہونا

جب انسان جمانی کے تہ منہ کھولتا ہے اور منہ پر ہاتھ یا پٹا وغیرہ نہیں رکھتا ہے تو شیطان اس کے منہ میں داخل ہو جاتا ہے، حافظ کہتے ہیں کہ داخل ہونے سے ممکن ہے کہ حقیقت داخل ہو نامر دہو، کیونکہ یہ تو انسان کے خون کے ساتھ دورے کی سمت رکھتا ہے لیکن انسان جب تک ذکر اللہ میں گارہتا ہے شیطان اس پر قابو نہیں پاتا، اور جمانی کی حالت میں انسان کی حالت میں نہیں رہتا ہے، ہند شیطان انسان کے اندر حقیقتاً گھس جاتا ہے، یا پھر داخل ہونے سے مراد قابو پانا ہے کیونکہ کوئی چیز جب کسی چیز میں داخل ہوتی ہے تو گویا وہ اس چیز پر قابو پاتی ہے، اس معنی کے اعتبار سے دنوں سے ممکن یعنی قابو مراد ہوگا۔ (فتح ہارن ۷۰ ۱۳)

صاحب مرقیات فرماتے ہیں کہ جہاں نیند کو موت دیتی ہے، وہ نیند (عبادت کی حالت میں) شیطان کا پھند ہے، تو اس کے ذریعہ سے شیطان نمازی کے اندر گھس جاتا ہے اور نمازی کو اس کی نماز سے نکال دیتا ہے تو اس بناء پر جہاں کو شیطان کے دخل ہونے کا سبب قرار دیا ہے۔ (مرقیات ۳۸)

جہاں کو شیطان کا فعل قرار دیا ہے من عرفی کہتے ہیں کہ ہر نا پسندیدہ فعل کی نسبت شریعت نے شیطان کی طرف کی ہے جس سے کہ شیطان ہی اس کا مولد ہوتا ہے اور چھ فہم کی نسبت شریعت نے فرشتے کی طرف کی ہے جس سے کہ نیک کام کے لئے فرشتہ دے دیتا ہے۔

جب کسی کو جہاں آتی ہے تو شیطان ڈالتا ہے، جہاں بیت وقت جہاں سینے دے لے کی صورت پر متغیر ہو جاتی ہے یہی چیز شیطان کو پسند آتی ہے چنانچہ شیطان اس کو کچھ رہنمائی دیتا ہے اور اس کا ٹھکانہ دیتا ہے۔ (فتح باری ۸۱-۱۳)

۲ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں شیطان کی مداخلت کی کوشش

﴿۹۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عِفْرِينَ مِنَ الْجِنَّ تَقْلَتُ السَّارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَى صَلَاتِي فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذَتْهُ فَأَرَدَتْ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُنُكُمْ قَدْ كُرْتُ دَعْوَةَ ابْنِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّ اللَّهُ دَعْوَتَهُ خَائِبًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۶۶۱، باب الاسیر اور العریم مربوط فی

المسجد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۶۱۔ مسلم شریف ۱۲۰۵، باب حواز لعن الشیطان فی اثناء الصلاة، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۶۱۔

حل لغات لعنیت، مکارہیت، شیطان، دیو، جس، ح عماریت، بعلت مہ، یک دم چھوٹ جانا، غلبہ کی پر حمد رنا (باب تفعل سے) فلت (ص) فلتاً، قبضہ سے نکلنا، المبارحتہ، بارح کی مونث، گذشتہ، ارتطہ (رط ن) ربطاً باندھنا، طائنا، ساریہ و حد ہے جمع سوار کڑی کا ستون، پس کھمبہ، حاسنا خساً (ف) خساً ذلیل ہونا۔

توجہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ ایک سرکش جن گذشتہ رات میری نماز میں خلل ڈالنے کے لئے مجھ پر حمد پڑھو، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو فرما دیا، تو میں نے اس کو پکڑ لیا، پھر میں نے پہاڑ سے اس کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون سے باندھوں تاکہ تم لوگ بھی اس کو دیکھ سکو، پھر مجھ کو اپنے بھائی سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آئی، ”رب ہب لی الخ“ اے میرے پروردگار مجھے یہی صومت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کو نہ دی جائے، تو میں نے اس کو ناکام و پس رہا۔

اقسام جنات

اب حضرت بہت سرکش شیطان کا نام ہے، جن میں جنات سے تین کی خصوصیات کی بنا پر جو چند نام متعین تھے، ان میں سے ایک غریت ہے، یعنی وہ جن جو سب

سے زیادہ قوی و سرکش ہوتے ہیں۔

- (۲) روح، وہ جن کوڑکوں یا کوسوں کو سترتے ہیں گل بندن و بھوت یا سیب بنتے ہیں۔
- (۳) عر یعنی عمر، وہ جن جو آدمیوں کے ساتھ تھرتے ہیں۔
- (۴) شیطان جو خبیث و تکلیف دینے والے ہوتے ہیں۔
- (۵) مار جو شیطانوں سے بھی زیادہ سرکش ہوتے ہیں۔
- (۶) باتف، جو جنگلوں میں چھتے چلاتے و رزوزیں نکاتے ہیں۔
- (۷) رجاں غیب جو مسافروں کو رہا دیتے ہیں۔
- (۸) شہاب جو بیابانوں میں بھی شعل و شعل و غیرہ کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں۔
- (۹) چھوڑ جو رات میں در بعض وقت دن میں بھی باز جنگلوں میں بھی چھوٹے
ڑکوں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں و پھر انکا کی و شکل میں ظاہر ہو جاتے
ہیں۔ (منہ حق جدید ۲۳۶)

بقطع صلاتی شیطان کا مقصد یہ تھا و سوسڑوں کر نماز کے کمال کی فوٹ کرا دے،
حضرت بوہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رویت میں ہے کہ شیطان نے ”گ“ کا ثعلب بنی
رمی صلی اللہ علیہ وسلم کے رخ نور پر ڈالنے کی کوشش کی۔

فامکننی اللہ تعالیٰ نے اس پر ٹھٹھے قابو عطا فرمایا کہ میں چوپا ہوں اس کو نہ دوں۔
فخدا نے میں نے اس کو پڑیا، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رویت میں ہے کہ
میں نے اس کو پڑیا، پھر پلک یہاں تک کہ ”وحدت سرور لسانہ علی
یلدی“ یعنی اس جن کا عجب حضور رمی صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر رہا تو
”نخست صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ٹھنڈک محسوس ہوئی۔

فردت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دلاتے ہیں کہ میرا ردہ ہو کہ میں اس کو مسجد کے

ستون سے باندھ دیں۔

حتیٰ تنظروا لیسہ اس سے معصوم ہو کر شیطان و جنت کا خطر نامن ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اسہ براکم هو و قیلہ من حیث لا ترونہم“ بیشک شیطان و اس کی جماعت تم کو اس طرح دیکھتے ہیں کہ تم نہیں دیکھتے، اس آیت کا مضموم یہ ہے کہ عمومی حالت میں جنت نظر نہیں آتی۔

قد کرت سحوة من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندھنے کا رد کیا، لیکن پھر حضرت سیدنا سیدہ سامیہ دہلویؓ کو دیکھا، اس سے نہیں باندھا، اللہ عزوجل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باندھتے تو بھی حضرت سیدنا سیدہ سامیہؓ سے تعرض نہ ہوا، جیسا کہ اس کی وضاحت آگے کر رہی ہے۔

حضرت سیدنا سیدہ سامیہؓ اس زمانہ کے قہار سے مدد ملنے کی طرح تھیں محض حصوں سلطنت کے لئے نہیں تھیں۔

فوائد (۱) جنت نجس نہیں تب ہی تو اس کے چھونے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

(۲) جنت کا عاب بھی ناپاک نہیں۔

(۳) بڑے بڑے لوگ پر بھی شیطان حملہ کر سکتا ہے اس سے کہ جب وہ نبی سے برا ہو، نبیؐ بھی اللہ علیہ وسلم پر حملہ کر سکتا ہے یہ لگ بھگ ہے کہ وہاں شیطان کا حملہ نہیں چلے گا ورنہ کامیاب نہیں ہو گا، پس وہاں پر بدرجہ اولیٰ حملہ کر سکتا ہے اس سے کہ بڑے بڑے لوگ بھی شیطان کے حملہ سے مطمئن و رعب قرار نہیں ہونا پڑتے۔

(۴) حدیث پات سے یہ بھی معصوم ہو کر قیدی کو مقروض کو مجرم کو مسجد کے ستون سے باندھا جاتا سکتا ہے تو وہ کافر بندہ شیطان و رن ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ اگر یہ جہنم نہ ہوتا تو

تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد کے ستون سے پندھنے کا رونا پیوں فرماتے۔

(۵) بنات کا پھنسا مٹن ہے۔

(۶) حکمت اللہ کے لئے دولت و قدرت ربانہ سبطت کا حصول ورس کا طب مرنا مذموم

نہیں بد محمود ہے تب ہی تو حضرت سیماں علیہ السلام نے اس کو طب یا ورن لی

اس طب کو قرآن پاک میں فرمایا۔

(۷) مرنے کے بعد بھی اپنے جہن کی باتوں کا یاد دہانا ہے، حضرت سلیمان علیہ

سلام کتنے عرصہ پہ وقت پر چہ بین پھر بھی تخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

کی دعا کا احترام فرمایا۔

وور ان صلوٰۃ سبحان اللہ کہنا

﴿۹۲۳﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ

فَلْيَسْبَحْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ

وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۹۲۳، باب من دخل لیؤم الناس فحاء

الامام الاول، کتاب الادان، حدیث نمبر ۶۸۳۔ بحاری شریف ۱۶۰، باب

التصفیق للنساء، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۲۰۳۔ مسلم شریف ۱۸۰،

باب تسبیح الرجال، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۲۔

ترجمہ حضرت سهل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اس شخص کو نماز کے دوران کوئی بات پیش آجائے تو اس

کو سب توہ کہنا چاہئے، تصفیق کا عمل تو وہ عورتوں کے لئے ہے، یہ روایت میں ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تسبیح مردوں کی ہے، تصفیق عورتوں کی ہے۔

تشریح: مرد۔۔۔ یعنی فی صلاتہ نماز میں کلام ممنوع ہے، عین نماز میں کوئی بات پیش نہ کرے تو تسبیح یعنی "سبحان اللہ" کہنا جائز ہے، جب مقتدی سبحان اللہ کہے گا تو ہم کو خوف، غم، حساس ہو جائے گا۔ اس سے نماز میں کوئی چوک ہو رہی ہے اس وجہ سے کہ جس مقتدی کو قراعت کی اجازت نہیں ہے اس کا سبحان اللہ کہنا کسی مصیبت سے ہی ہوگا، چنانچہ جب ہم کو کوتاہی کا حساس ہوگا تو وہ تلافی بھی کرے گا۔

"تتصفق لیس" تصفیق عورتوں کے لئے ہے تصفیق کے معنی ہیں تانی بخانا، جوتاں ہم لوگ نہیں کود کے موقع پر جاتے ہیں وہ ہو وحب میں، صل ہے، یہاں تصفیق کی صورت یہ ہونی چاہئے کہ عورت اپنے ہاتھ کی پشت پر، سنے، تھک کی، دو ٹکائیوں کو مارے گی اس سے جو تازہ پیدا ہوں وہ تصفیق ہے ورنہ تو زبردستی ہوگا کہ اس سے نماز میں کوتاہی ہو رہی ہے۔

چونکہ عورت کی تو زبردستی عورت ہے اس وجہ سے عورت کو تصفیق کا حکم ہے۔

(مرفات ۱۰۰ ۳)

فائدہ: اس سے معلوم ہو کہ جب دورانِ صلوٰۃ نماز کی صراح کی خاطر بھی عورت کو اجنب کے ہاتھ کی اجازت نہیں تو دوسرے موقع پر اجنب کے ساتھ بدرفتاری ضرورت کا کام کی اجازت کس طرح ہوگی؟

﴿الفصل الثانی﴾

نماز میں سلام کے جواب کی ممانعت

﴿۹۲۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا

نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ
أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَبَرْدٌ فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ
يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيَّ حَتَّى إِذَا قُضِيَ صَلَاتُهُ قَالَ إِنَّ
اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَخَذْتُ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي
الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ
اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ ذَلِكَ شَأْنًا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۳۳، باب رد السلام فی الصلاة،

حدیث نمبر ۵۲۲۔

ترجمہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے حبشہ
نے سے پہلے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے ہوتے وہ بھی ہم سے مہم کرتے تھے،
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو ب عنایت فرماتے تھے، لیکن جب ہم حبشہ سے واپس آئے تو
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت حاضر ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے نماز
پڑھتے ہوئے پایہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجد کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
جو ب مہم نہیں فرمایا یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پوری فرمائی تو فرمایا
”اللہ تعالیٰ پناہ جو تم پر ہے“ فرمایا ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے یہ یہ تم پر کیا ہے کہ تم وہ نماز میں کلام
نہ کرو، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سجدہ کا جو ب عنایت فرمایا، وہ فرمایا نماز تو تمام
قرآن مرزور اللہ سے ہے ہند جب ہم نماز میں ہوتے تمہاری شان یہی ہوتی ہے۔

تشریح شروع سجدہ میں نماز میں سجدہ مکمل کی گئی تھی، اور آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا جو ب بھی عنایت فرماتے تھے، جب قرآن مجید کی آیت ”وَقُومُوا لِلَّهِ
قَانِتِينَ“ [اللہ کے سامنے سب سے کھڑے ہو] نازل ہوئی، تو نماز میں سلام کلام کی جانت ختم
ہوئی، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے دوران جو ب ایسا بھی بند فرمایا، چونکہ یہ حکم مدینہ

منورہ میں ناز ہو تھا، ورنہ عبد بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہجرت سے پہلے ہی حبشہ ہجرت کر گئے تھے، ہند جب وہ موت رسیدینہ منورہ زادہا اللہ شرف و کرامۃ تشریف لے تو کلوں میں ممانعت کا علم نہیں تھا، چنانچہ انہوں نے حسب سابق - مختصر سہل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نمازی حالت بی میں سد مایا، مختصر سہل اللہ علیہ وسلم نے جو ب نہیں آیا، نماز سے فرغت کے بعد سلام کا جواب بھی دیا ورنہ تعالیٰ کے لئے قلم لے عبد بن مسعود رضی اللہ عنہ ملاحظہ فرمایا۔

قبل ان دلی رخص الحبیۃ حضرت عبد بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہجرت حبشہ دومرتبہ فرمائی ہے، جیسا کہ وپر مذکور چکا، پہلی مرتبہ جب حبشہ تشریف لے گئے، تو چھ مدت بعد وہاں یہ نوہ پھیل گئی کہ مکہ کرمہ میں چار قبیلہ قریش مسلمان ہوئے ہیں، چنانچہ آپ وہاں مکہ کرمہ چلے گئے، مین یہاں سے معلوم ہو کہ خبر خط ہے تو دوبارہ حبشہ چلے گئے، اور پھر دوبارہ مدینہ میں حبشہ سے مدینہ منورہ تشریف لے گئے، یہاں جو حبشہ سے لوٹا نماز ہے وہ بہن دھیری مرتبہ کا ونامہ ہے۔

فوائد حدیث پاک سے معلوم ہو کہ نمازی کو سد م سنا چاہئے نہیں۔

(۲) اگر کسی نے نماز میں سد مایا تو نمازی نماز میں سد م کا جواب نہیں دے گا۔

(۳) البتہ نماز سے فارغ ہو کر سد م کا جواب دے۔

کن حالات میں سلام منع ہے

(۴) فقہاء نے یہاں کہ رکوعی شخص تہجد و قرآن شریف میں مشغول ہو یا وضو میں دعاؤں میں مشغول ہو یا قضا و حاجت سر رہا ہو وقت سکودم نہیں سنا چاہئے، ورنہ رکوعی حالات میں سلام کیا تو وقت جواب نہ دے بلکہ مقرر ہے کہ فارغ ہو کر جواب دے۔

نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا

﴿۹۲۶﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لِإِلَالِ

رَبَّنَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ جِئْنَ كَانُوا يُسَلِّمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ نَحْوُهُ وَعَوْضُ بِلَالٍ نُسَيْبٌ)

حوالہ ترمذی شریف ۸۵، ۱، باب ما جاء في الإشارة في الصلاة،

كتاب الصلاة، حدیث بر ۳۶۸۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ جس وقت حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں ہوے اور صحابہ و مومنین اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کرتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب کیسے دیتے تھے، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے اشارہ سے جواب مرحمت فرماتے تھے۔

سنانی کی روایت میں بھی اس جیسے الفاظ ہیں، لیکن وہاں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جگہ حضرت صہیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذکر کیا گیا ہے۔

اشارہ کی کیفیت

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جواب اشارہ سے دیتے تھے، اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ ہاتھ کا پنجہ ٹھوس رہتیلی زمین کی طرف رویتے تھے، جیسا کہ بود و بود وغیرہ کی روایت میں آیا ہے اور بھی نگلی کے ذریعہ اشارہ روینے پر کثرت فرماتے۔

فقہاء حنف کا رشا ہے کہ مختصر سنی بدعتوں میں وہ اشارہ سے سلام کا جواب اس وقت دیتے تھے جب نماز میں کلام کی اجازت تھی، جب کلام کی اجازت ختم ہوئی تو ہاتھ کے اشارہ سے جواب دینا بھی ختم ہو گیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ سنا تھا کہ اس بات کی دلیل ہے کہ سلام کا جواب دینا اس وقت منسوخ ہو چکا تھا۔

سر اور آنکھوں سے اشارہ

کب یشیر بسدہ جس طرح ہاتھ سے اشارہ جاز ہے اسی طرح سے آنکھ اور سر سے بھی اشارہ جاز ہے ”طہیریۃ“ میں ہے کہ اگر کسی نے اپنے سر یا اپنے ہاتھ یا اپنی انگلی سے سلام کا جواب حالت صلاۃ میں دیا تو نماز فی حد نہیں ہوئی، اس کے برخلاف ”خلاصۃ“ میں ہے کہ سر یا ہاتھ کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا نماز کو فاسد نہ دیتا ہے، ”شرح منیہ“ میں ہے کہ مصلیٰ کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (تفہیم مرقاۃ ۳۱۱)

دوران نماز اشارہ سے جواب سلام کا مسئلہ پہلے تفصیل سے گزر چکا ہے۔

حدیث باب کا جواب

حدیث باب کا یہ جواب تو وہی ہے جو پہلے گزر چکا ہے کہ یہ عمل مختصر سنی بدعتوں میں وہ اشارہ سے سلام کا جواب اس وقت دیتے تھے جب دوران صلاۃ سلام و کلام کی اجازت تھی۔
دوسرے جواب مامحاوی نے یہ ہے کہ یہ ”مستع عن السلام“ کے لئے تھا،

الرفيق الفصيح ٧

٣٣٠ باب ما لا يحوز من العمل في الصلاة

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اشارہ فرمایا وہ اس دم کا جو بوجھ دینے کے لئے نہیں تھا بلکہ بحالت صلوة اس دم کرنے سے منع کرنے کے لئے تھا کہ جو نماز میں ہے اس کو صلوات مت مرو۔

چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

﴿٩٢٤﴾ وَعَنْ رِفَاعَةَ ابْنِ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَطَسْتُ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ مُبَارَكًا
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا أَوَّلِي فِيهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ
أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ
أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بِضِعَّةٍ وَلَوْلَا نُونُ مَلَكًا أَتَاهُمْ يَسْعُدُ بِهَا - (رواه
الترمذي وأبو داود والبيهقي)

حواله أبوداؤد شريف ١١٢ ١، باب مايستفتح في الصلاة في

الدعاء، كتاب الصلاة، حديث نمبر ۷۷۳۔ ترمذی شریف ۱۹۱، باب ما جاء في الرجل يعطس في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر ۳۰۳۔ سنن ۱۰۸، باب قول المأموم اذا عطس خلف الامام، كتاب الافتتاح، حديث نمبر ۹۳۔

ترجمہ حضرت رفیع الدین رافعی مدظلہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی۔ مجھے چھینک آنی تو میں نے یہ دعا پڑھی، ”الحمد لله الذي حمداً الحق“ (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، بہت بہت تعریفیں، پائیزہ تعریف، اس تعریف میں برکت ہو، اس پر برکت ہو، یہی تعریف جس کو ہمارے رب پسند کرتا ہے اور اس پر خوش ہوتا ہے) جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو گئے، درہماری طرف متوجہ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، نماز میں کلام کرنے والا کون تھا؟ کسی نے جواب نہیں دیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوسری مرتبہ یہی سوال کیا، پھر کوئی نہیں بولا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیسری مرتبہ بھی یہی سوال فرمایا، تو حضرت رفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! نماز میں بولنے والا میں تھا، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، قسم ہے اس وقت کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، تمہیں سے پھر زبرد فرشتے ان کلمات کی طرف دوڑے کہ ان کو وپرکون۔ چاہے۔

تشریح: اس حدیث سے چھینک آنے پر اور ان صدقہ ان کلمات کا جو ثابت ہو رہا ہے نفل یہی ہے۔ اسی دوران صدقہ چھینک آنے پر الحمد للہ بھی نہ کہے۔

نماز میں چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا

دوران صلوۃ اگر کسی کو چھینک آگئی تو اس نے ”الحمد لله“ پڑھا تو اس سے بالاتر حق نماز میں نہ ہوں، بات تلفظ کے، تاکہ ”الحمد لله“ کہنا خلاف ولی ضرور ہے ”الحمد لله“ اس میں کہنا زیادہ بہتر ہے، مصنف مبدع رزق میں حدیث ہے ”ان عظمیٰ وامت بصلی فاحمد فی بفسک“ نماز میں حالت میں چھینک آنے تو اس میں ”لحمد لله“ کہو۔

حدیث الباب کا جواب

حدیث باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پسندیدگی کا جو ظہر فرمایا ہے، اس سے ان کلمات کی نفی کو یقین رہنا مقصود ہے، اس عمل کی فضیلت یقین رہنا مقصود نہیں ہے۔

دوران صلوٰۃ جمائی کا حکم

﴿۹۲۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَأَوَّبَ أَخَذَ كُمْ فَلْيَكْظِمْنَ مَا اسْتَطَاعَ - (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَلَا يَبْنِي مَا جَاءَ بَدَهُ عَلَى فِيهِ)

حوالہ: ترمذی شریف ۸۵، ۱، باب ما جاء في كراهية التائب في الصلاة، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۷۰۰۔ ابن ماجہ ۲۸، ۱، باب ما يكره في الصلاة، كتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۹۲۸۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا نماز میں جمائی کا تا شیطان کی طرف سے ہے، ہذا تم میں سے جب کسی کو جمائی آئے تو اس کو پکپکے کہو وہ جمائی کو روکے (ترمذی) ترمذی کی ایک دوسری روایت میں ور بن ماجہ میں ہے کہ اس کو پکپکے کہو اپنا منہ پر چنبا تھوڑا ہے۔

تشریح: چونکہ نماز میں جمائی کا تا سستی و کاہلی کی دلیل ہے، شیطان کو اس چیز میں بڑا لطف آتا ہے کہ آدمی نماز میں جمائی۔ اور اس کا چہرہ متغیر ہو جائے، ہذا آنحضرت

الرقيق الفصيح ٧

٦٠ باب ما لا يحوز من العمل في الصلاة

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہان کو روکو، یعنی نہ سہا ب کو اختیار، روجہن کے فریضہ نماز میں جہان نہ آئے، ورنہ جہان چلے تو تو منہ پر ہاتھ رکھ دینا چاہیے۔

جہاں کے سبب غفلت، سستی، زیاہ کھانا، ورغینہ کا جنب ہے، خواہ فظ فرمات ہیں کہ نماز کے ساتھ ہی اس عمل کی قیاحت مختص نہیں ہے، نماز کا رتو اس وجہ سے زیاہ کہ نماز میں جہاں کا آنا بہت زیاہ قبیح ہے، اس کو شیطن کی طرف اس وجہ سے منسوب کیا کہ اس کے سبب شیطن ہی کی جانب سے ہوتے ہیں، مگر اے لکھ ہے کہ نماز میں جہاں کا آنا یہ شیطن کی طرف سے ہے ورجو حکم نماز کا ہے وہی تروت، رورودی کا بھی ہے یعنی ان وقت میں جہاں کا آنا بھی شیطن کی طرف سے ہے۔

بہتہ عام وقت میں جو جہاں سہی ہے وہ شیطان کی طرف سے نہیں ہوتی ہے۔
تفصیل اور نذر چکی۔

تشبیہ کی ممانعت

﴿٩٢٩﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ
 وَضُوئَهُ ثُمَّ عَرَّحَ عَامِدًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُنْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي
 السَّلَاةِ (رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُدَاوُدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ)

حوالہ: مسند احمد: ۲۴۱/۲ ابو داؤد شریف: ۸۳/۱، باب مافی

الهدى في المشى الى الصلاة، كتاب الصلاة، حديث نمبر ۵۲۲۔ برمى شريف ۸۸۰، ۱، باب ما جاء في كراهية التشبيك، كتاب الصلاة، حديث

نمبر ۳۸۶۔ دارمی ۳۸۱، باب السہی عن الاشباک اذا خرج الى المسجد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۴۰۶۔

ترجمہ حضرت عجب بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص وضو کرے اور چھگی طرح وضو کرے، پھر مسجد کے روضے سے نکلے تو اس کو پاپ ہے کہ وہ اپنی انگلیوں کے درمیان تشبیک نہ کرے، اس وجہ سے کہ وہ نماز میں ہے۔“

تشریح فحسب وضوء وضوء کے آب و شراب کو ٹھوکر رکھ کر کامل توبہ و تہجد نیت کے ساتھ وضوء کرنا مراد ہے۔

کہ وضوء کے جو شراب و آب ہیں ان کو پوری طرح ٹھوکر رکھ کر، کامل توبہ و رکعتیں حضور کی بات کو وضو کرے، علماء نے لکھا کہ جس قدر توبہ و حضور وضو میں حاصل ہوگا اسی قدر نماز میں بھی ہوگا۔

”تشبیک صبیح“ بعض نگلیں و دھری بعض نگلیوں میں داخل کرنا تشبیک کہلاتا ہے، یہ نماز میں مروہ ہے۔ اس وجہ سے کہ نماز کے نشوونما کے منافی ہے، میرا کہ شام علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ ممانعت کی وجہ یہ ہو کہ تشبیک سے جھگڑوں وغیرہ کے خدشات کی طرف اشارہ ہوتا ہے، محضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی فتنوں کے تذکرہ کے وقت تشبیک فرمائی تھی۔ بہر حال نماز میں تشبیک مروہ ہے ہند نماز کے قصد سے مسجد جانے والے کو بھی اس عمل سے ریز کرنا پاپ ہے کیوں کہ مسجد جانا بھی مباح ہے، اور مسجد جانے والا گویا کہ نماز میں شامل ہے، ہند اس کو غوا کاموں سے ریز کرنا پاپ ہے، تشبیک ایک غوافضل حرکت ہے، ہند اس سے منع کیا گیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشبیک فرمانے کی وجہ

حدیث ذوید میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسجد میں تشبیک فرمانی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل اس لئے تھا تا کہ معذور ہو جائے کہ تشبیک کا عمل حرام نہیں ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے رہت کی نفی نہیں ہوتی اس وجہ سے کہ ابھی کبھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خداف وں کوئی کام میں نہ جو رکے لئے فرماتے تھے۔

یہ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تشبیک فرمانا اس وقت ہو گا، جب تشبیک کی ممانعت نہ ہو۔

بخاری شریف میں تشبیک کے جو ز پر حدیث مذکور ہیں "سنن" کی روایت اور بخاری شریف کی روایت میں وہی تصریح نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری شریف کی روایت نفس تشبیک پر محمول ہے وروچا ہے ورنہ سنن کی روایت "مشی فی المساحد" پر محمول ہے (جو کہ مروی ہے)۔

نمازی پر اللہ تعالیٰ کی توجہ

﴿۹۳۰﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا لَتَفَتَ انْصَرَفَ عَنْهُ۔

(رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و الدارمی)

حوالہ: مسند احمد ۱/۵۱۷ ابو داؤد شریف ۱/۱۳۱، باب

الالتفات فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۰۹۔ نسائی شریف ۱/۱۳۴،

باب التشدید فی الالتفات فی الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۱۹۳۔

دارمی ۱/۳۹۰، باب کراهیة الالتفات فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث

نمبر ۱۴۲۳۔

ترجمہ: حضرت یوزر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ”بندہ جب نماز میں ہوتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس پر اس وقت تک

متوجہ رہتے ہیں جب تک کہ وہ دھڑ دھڑ متوجہ نہیں ہوتا، بندہ جب دھڑ دھڑ متوجہ ہوتا ہے تو اللہ

تعالیٰ بھی اس سے توجہ ہٹا لیتا ہے۔

تشریح: نماز میں، کہیں بائیں ذرا ہر طرف متوجہ نہ ہونا چاہئے، پوری طرح بندہ

کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا چاہئے، بندہ اللہ تعالیٰ کی ذات سے اپنی توجہ ہٹاتا ہے تو اللہ

تعالیٰ بھی اس سے نظر عنایت پھیر دیتے ہیں، ورنہ اس کے ثواب میں کمی فرمادیتے ہیں۔

لا یزال للہ عروحا مفضلا حتی یعد مطلب یہ ہے کہ اللہ

تعالیٰ اپنی رحمت و مہربانی و درجہ و ثواب کے، تھ بندہ کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔

فإن التفت جب وہ اللہ تعالیٰ سے عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے توجہ

پھیر دیتے ہیں، بن ملک کہتے ہیں، یہ ہے کہ ثواب کم رہتا ہے۔ (مرقات ۳/۳)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں کامل خشوع و خضوع اللہ تعالیٰ کی

طرف متوجہ رہنا چاہئے، اور دنیوی وجہ کی بات تو جہی سے بھی حذر کرنا چاہئے، اس لئے کہ

نماز کی دنیوی وجہ بہت بڑی محرومی ہے۔

نگاہ مجددہ کی جگہ رکھی جائے

﴿۹۳۱﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ۔ (رواه

الْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ طَرِيقِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ الْحَزْرَتِيُّ)

حوالہ بیہقی فی السنن الکبریٰ ۲/۲۸۴، باب لا یحاور بصرہ

موضع سجودہ، کتاب الصلاة،

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول رب الملوٰئین صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اے انس! اپنی نگاہ کو اپنے جگہ سجود رکھو، اس روایت کو بیہقی نے سنن کبریٰ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے طریق حسن نقل کیا اور جزیری نے اس کو حضرت انس رضی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کیا ہے۔

تشریح اس حدیث میں حضرت انس رضی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس کو نماز کے دوران مجددہ کی جگہ پر نگاہ رکھنے کا حکم دیا ہے، یہ حکم اس مقصد سے ہے تاکہ نگاہ دیکھیں یا نہیں، ملتفت نہ ہو، ورنہ نماز کا خشوع فوت نہ ہو۔

نماز میں نمازی کی نگاہ کس جگہ رہے

جعل بصرک حیت تسجد حضرت انس رضی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے بخیر سمجھ میں آ رہا ہے کہ پوری نماز میں نگاہ مجددہ کی جگہ پر رکھنا مستحب ہے، شافعی اس کو مستحب بھی قرار دیتے ہیں، صاحب مراقبات نے علامہ بیہقی کے قول سے مام بخیرتہ و

ن کے سحاب کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ قیام کی حالت میں نگاہ جہدہ کی جگہ رہے، کوع میں قدم کے پشت پر ہو، جہدہ میں ناک پر نگاہ ہو، ورتحیات میں دوا پر نگاہ ہو۔
(مرقات ۳۱۳)

نماز میں التفات ہلاکت ہے

﴿۹۳۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ لِيُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبْنَى إِيَّاكَ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَتْ لَأَنْذَقْنِي التَّطَوُّعَ لَا قِيَّ الْفَرِيضَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی شریف ۱۳۰۰، باب مادکر فی الالتفات فی

الصلاة، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۸۹۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ میرے پیٹے نماز میں التفات یعنی دھما دھما کیجئے سے بچو اس وجہ سے کہ نماز میں التفات ہلاکت ہے، ورنہ رتفات ضروری ہی ہے تو نفل کی حد تک تو ٹھیک ہے، فرض میں تو قصی گنجائش نہیں ہے۔

نماز میں التفات کی تین صورتیں ہیں (۱) التحویل الوحہ، چہرہ و تنہیں بائیں موزنا، یعنی اردن کاں طور پر تھمنا کہ سینہ نہ گھومتے۔ (۲) التحویل الصدور، اس طور پر ریش موزنا کہ سینہ قبائے سے ہٹ جائے۔ (۳) گوشہ چشم سے، لیکن قسم وں مکروہ ہے ورنہ یہاں مرد ہے، قسم ثانی سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، گوہ فرض نماز ہو یا نفل، قسم ثالث خلاف ولی ورت خشوع کے منافی ہے۔

فرب لا یتقدت فی الصلاة ھککۃ نماز میں تقادت شیطان خوش ہوتا ہے ورنہ چیز نماز کے خشوع و تمہل طور سے کمتر بھی رہتی ہے اس وجہ سے اس کو ہلاکت پہنچا ہے۔

فرب کرب لا ید فی لتطوع حافظ فرماتے ہیں کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات اس مقصد سے فرمائی تاکہ فرض نماز میں غایت بہتر سے مصلیٰ کامل احتیاط کو اختیار کرے، یہاں اس بات کی جواز دینا مقصود نہیں ہے۔ کعبہ میں بائیں متوجہ ہو چاہے ور اس میں کوئی سر بہت نہیں ہے سر بہت بائیں میں بھی ہے، بات صرف اتنی ہے کہ یہاں اس بات پر زور دینا مقصود ہے کہ فرض میں قطعی طور پر تقادت نہ کیا جائے۔ بیوں کہ فرض میں احتیاط زیادہ ضروری ہے، اگر کوئی شخص غسل نماز میں احتیاط نہیں کرتا رہا ہے تو اس کے لئے قطعی یہ من سب نہیں ہے کہ وہ فرض میں بھی اس احتیاط کی کوتاہی کرے۔

گوشہ چشم سے دیکھنا

﴿۹۳۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَلْحَظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْوِي عُنُقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّنَسَائِيُّ

حوالہ ترمذی شریف ۱۳۰، ۱، باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلاة، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۸۷۔ نسائی ۱۲۳۰، ۱، باب الرخصة من الالتفات فی الصلاة، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۰۰۔

حل لغات یلحظ لحطہ بالعین والیہ (ف) لحطاً کسی کو تکیوں سے دیکھنا، گوشہ چشم سے دیکھنا، بلوی لوی (ص) لیۃ ولویا کی طرف متوجہ ہونا، مل ہونا۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دیکھیں ہائیں گوشہ چشم سے دیکھتے تھے، اپنی گردن پیٹھ کے پیچھے نہیں موزت تھے۔

تشریح ”مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلیوں یعنی گوشہ چشم سے دیکھیں ہائیں، کچھ لیتے تھے، جیسا کہ مذکور حدیث میں گذر، اس طرح دیکھنا خداف وں ہے، مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی خداف وں کام میں مصیحت سے رتے تھے، تاکہ مت کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ عمل حرام نہیں ہے، یعنی مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خداف وں عمل کو انجام دینا یاں جوڑی مصیحت سے ہوتا تھا، اس سے مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں وہ عمل خداف وں نہیں تھا۔

بن ملک کہتے ہیں کہ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایک مرتبہ یا چند مرتبہ کیا ہے اور مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وجہ سے کیا تاکہ مت کو معلوم ہو جائے کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی یا کسی اور کی ضرورت کی بنا، یہ ہوگا، یوں کہ یہ ہوئی نہیں سکتا کہ مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی عمل سے مت کو روکیں اور پھر بغیر کسی ضرورت کے اس کو خود غصہ کریں۔

نماز میں اونگھ و جمائی وغیرہ کا آنا

﴿۹۳۴﴾ وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ
الْعُطَّاسُ وَالنُّعَاسُ وَالتَّشَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَبَسُ وَالْقَيُْ وَالرُّعَافُ
مِنْ الشَّيْطَانِ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ)

حوالہ برمدی شریف ۱۰۳، ۲، باب ما جاء ان العطاس فی

الصلاة من الشيطان، کتاب الابواب حدیث نمبر ۲۷۸۔

ترجمہ حضرت مدنیؒ ان ثابتؒ اپنے ۱۰ سے اردو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع روایت کرتے ہیں کہ ”حضرت سہلیؒ مدنیہ وسلم نے فرمایا کہ ”نماز کے دوران پھینک، دنگھ، جمانی، حیض، ورتی کا آنا ورتسیہ کا پھوننا شیطان کی طرف سے ہے۔“

تشریح العطاس پھینک آنے سے شیطان اس وجہ سے خوش ہوتا ہے کہ اس بناء پر قمر مت چھویر کیلئے موقوف ہو جاتی ہے نمازی کے حضور قلب میں خلل واقع ہو جاتا ہے۔

تعارض اور اس کا جواب

یک روایت میں ہے کہ ”ان الله يحب العطاس“ بدتوں پھینک کو پسند فرماتا ہے، پھینک کو پسند فرمانے کی علت یہ ہے کہ پھینک کا آنا پستی کی دلیل ہے، اور جس پھینک کو پسند فرمایا ہے وہ اپنی پھینک ہے جو عتدوں سے نذر ہو ورتسوں مقدر یہ ہے وہ عتدوں سے کم ہو بہر حال حدیث مذکور میں پھینک کو پسند یہ عمل قمر دیا گیا ہے جب کہ حدیث باب میں پھینک کو شیطان کی جانب سے قمر دیا گیا ہے، لہذا یہ دونوں میں تعارض محسوس ہو رہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جس پھینک کو بدتوں پسند فرماتے ہیں، اس پھینک سے مردمان کے باہر آنے والے پھینک ہے، اور جس پھینک کو شیطان کی طرف سے کہا گیا ہے، وہ نماز کے نذر کی پھینک ہے، لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔

لنعاس دنگھ، یہ نیند کے مقدمہ کا نام ہے۔

لنثاؤب جمانی یہ کانٹ کی بناء پر آتی ہے۔

فی الصلاة تین چیزوں کو ”فی الصلاة“ سے پہلے، رکیا ہے ورتس چیزوں کو اس کے بعد رکیا ہے، وجہ یہ ہے کہ پہلی تین چیزوں کو خیر کی تین چیزوں سے لگ بیان کرنا مقصود ہے، یہیوں کہ بعد تین چیزیں یعنی حیض، قی ورتسیہ سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، بخلاف پہلی تین چیزوں کے کہ ان سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ (مرقات ۳۱۴)

نماز میں حیض، قی، تکسیر کا حکم

الحیض و نفی و نردف۔ رکی ثورت کو دور ن صوة حیض: یا تو اب نماز سے ماقط ہو جائے، ور رکی نمازی کو دور ن صوة قی گئی، یا نسیہ پھوٹ گئی، تو اس کا وضو، ٹوٹ گیا، ہذا اب یہ شخص جائے وروضو رکے گئے ورس نماز پر بند رہے، مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافر مان ہے "من اصابه قی او رعا ف او قلنس فیصرف ولیتوصا ثم لیس علی صلاته" ین ر یہ شخص مانتہ نماز پر بند رکے بجائے زمر نو نماز رہے تو زیادہ بہتر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں رونا

﴿۹۳۵﴾ وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَوْفِهِ أَزِيْزٌ كَأَزِيْزِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يَبْكِيْ وَيُفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَيُفِي صَدْرِهِ أَزِيْزٌ كَأَزِيْزِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ۔

حوالہ مسند احمد ۴/۲۵ سنائی ۱۳۵، باب البكاء فی

الصلاة، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۳۰۔ ابو داؤد ۱۳۰، باب البكاء فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۰۴۔

حل لغات ریدر، گون، روزار (ص) اریوا، حرکت رنا، گون، روزار پید ہونا، المرجل، سن کی پختہ ہونڈی، پھیل وغیرہ کی دھنگ، ح، مراحل، الرجی آٹا پیسنے کی چلچال، ح، وارجیہ

ترجمہ حضرت مطرف بن عبد اللہ بن شحیر رحمۃ اللہ علیہ اپنے وقتِ تہنّہ میں اس وقت حاضر ہوئے، جب حضرت سہیل بن عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ وہاں پہنچے اور حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ کے اندر سے ایسی آواز نکلتی رہی تھی، جیسے کہ دھڑکنے کی آواز نکلتی ہے، یعنی حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ رو رہے تھے، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے اس حال میں دیکھا کہ رونے کی وجہ سے حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ کے سینہ مبارک سے ایسی آواز نکلتی رہی ہے جتنی آواز چلی سے نکلتی ہے یہی روایت احمد اور نسائی نے نقل کی ہے جب کہ دوسری روایت ہے، وہ کہنے کی ہے۔

تشریح اس حدیث سے آقا کے نامہ رتاج، مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خشیت ہی خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ وہاں ہر قسم کے گناہوں سے معصوم ہونے کے باوجود، اللہ کے حضور ہڑے ہو کر رو رہے تھے، روئے حدیث بیان کر رہے ہیں کہ میں نے حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ وہاں کس طور پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے کہ مسلسل رونے کی دھیمی دھیمی آواز سینہ مبارک سے نکلتی رہی تھی، جیسے کہ ہانڈی کے جوش مارنے کی آواز ہوتی ہے اور دوسری روایت کے مطابق جیسے پکی چلنے کی آواز ہوتی ہے، یہی حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ وہاں کا خوفِ خدا و خشیتِ الہی تھی جس کی بناء پر حضرت سہیل رحمۃ اللہ علیہ وہاں نے فرمایا ”ایسی احشاکم و اتقاکم“۔

نماز میں رونے کا حکم

قولہ یعنی یہ کہی، یہ بھی فرماتے ہیں یہ سب بات پر دلیل ہے کہ نماز میں رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

شوق کے نزاکت کا، فی الصلوۃ میں سرور و حرف پیدا ہوئے تو اس سے نماز فاسد ہو

جاتی ہے تو یہ رونا خوف خدا و فکر آخرت کی بناء پر ہو یا درد تکلیف کی بناء پر ہوشو فی کے
 ما وہ نہ تھا۔ شہ کے نزدیک گرنماز میں رونا فکر آخرت و خوف خدا کی بناء پر ہے تو اس
 نماز فائدہ نہ ہوگی، ورنہ کی مرض یہ تکلیف کی بناء پر رونا ہے تو نماز فائدہ ہو جائے گی یہ فرق اس
 وجہ سے ہے کہ خوف خدا کی بناء پر رونا غریب میں داخل ہے، چنانچہ حضرت برہم علیہ السلام کی
 مدح میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”انہ لاؤاۃ حلیم“ ایک دوسرے موقع پر ارشاد باری ہے
 ”حرو اسجد او بکیا“

جدہ کی جگہ سے کنکر ہٹانے کی ممانعت

﴿۹۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
 فَلَا يُمَسِّحُ الْحَصَا قَبْلَ الرَّحْمَةِ تَوَاجَهَهُ۔ (رواہ احمد و الترمذی
 و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ)

حوالہ مسند احمد ۱۵۰/۴ ابوداؤد شریف ۱۳۶/۱، باب

مسح الحصى فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۶۵۔ نسائی ۱۳۳/۱،
 باب السہی عن مسح الحصى فی الصلاة، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۱۹۰۔ ابن
 ماجہ: ۷۲/۱، باب الحصى فی الصلاة، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۲۔
 ترمذی شریف ۸۷/۱، باب ما جاء فی کراهية مسح الحصى فی الصلاة،
 کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۷۹۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”کہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو تو اس کو کنکریوں

پر باتھ نہ پھیرنا پڑے (یعنی کنکریاں نہ ہٹائے) اس وجہ سے کہ رحمت سکے، منے ہوتی ہے۔
تشریح۔ رقم حصہ کم ای۔ 'صلاة' جب کوئی ٹکھ نماز شروع کرے تو نماز شروع کرنے کے بعد جگہ میں جاتے وقت یا کسی وقت جگہ کی جگہ پر پڑی ہوئی مٹی چھوئی چھوئی کنکریاں برسرے ہٹان کو ہٹائے نہیں اس وجہ سے کہ اس کی بنا، پر نماز کی توجہ ہٹ جائیگی، ورنہ زکاء شروع ہوا ہے گا اس سے پہلے حدیث مذکور ہے "انما اکست فی علا فواحدة" یعنی "کنکری کے ہٹانے کی سخت ضرورت پر ہٹائے تو اس ایک مرتبہ ہٹانے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ جگہ گاہ پر اتنی زیادہ مقدار میں کنکریاں ہوں کہ ان پر جگہ کرنا شروع ہو جائے، ضرورت کے وقت بھی کنکری ہٹانے کو بعض حضرات مکروہ قرار دیتے ہیں، البتہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور با ضرورت ہٹانے کے مکروہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

ممانعت کی وجہ

- ممانعت کی وجہ بعض حضرات نے یہ تحریر کی ہے کہ۔
 (۱) یہ توضیح کے منافی ہے۔
 (۲) اور بعض وکالت ہیں کہ یہ کنکری کی یہ رز ہوئی ہے کہ اس پر جگہ کیا جائے، اس سے کنکری ہٹانے کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔
 (۳) اور حدیث نہایت میں اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب کوئی نماز میں ہوتا ہے تو ہاتھوں کی رحمت اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے ورنہ نماز کی جب کسی دوسری چیز میں مشغول ہوتا ہے تو وہ توجہ اس کی طرف سے ہٹ جاتی ہے۔

جگہ میں منہ پر مٹی لگنا

﴿۹۳۷﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ رَأَى

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا لَنَا يُقَالُ لَهُ أَفْلَحُ إِذَا سَجَدَ
تَفَخَّ فَقَالَ يَا أَفْلَحُ تَرَبُّ وَجْهَكَ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۸۷، ۱، باب ما حاء فی کراہیۃ الفخ فی
الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۸۱۔

ترجمہ: حضرت م سید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ایک غلام کو ”افلح“ کہا جو تا تھا، یہ کہ جب جہدہ رتے میں تو
پھونک دیتے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”افلح“ اپنے چہرے کو
خاک سے دھو ہونے دو۔

تشریح: جہدہ رتنے میں چہرے پر مٹی لگانا یہ بدعتوں کو بہت پسند ہے یہاں کہ یہ
حالت (یعنی جہدہ میں منہ کا خاک سے دھو ہونا) اللہ رب عزت کے سامنے تذلل و خضوع سے
بہت قریب ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے، لہذا نماز میں اس کا اہتمام نہ کرنا چاہئے، کہ جہدہ
میں جاتے وقت پھونک دے، مٹی جھڑکی کی دے تاکہ چہرے پر مٹی نہ لگے، آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت

﴿۹۳۸﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةٌ
أَهْلُ النَّارِ۔ (رواه فی شرح السنۃ)

حوالہ: بغوی شرح السنۃ ۲۳۷، ۲۳۸، ۳، باب کراہیۃ
الاختصار، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۷۳۰۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم سلمیٰ ﷺ نے مجھ سے فرمایا ”نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا جہنمیوں کی رحت ہے۔“

تشریح۔ قیامت کے دن میدانِ حشر میں جہمیوں کو جب بہت میر پھڑے رہنے کی بنا پر سخت تکلیف ہوگی تو وہ رحت حاصل کرنے کے لیے کوکھ پر ہاتھ رکھ کر رحت حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، یہ جہنمی جہنم میں رحت حاصل کرنے کے لیے اس طرح ہاتھ رکھیں گے، مختصر تہلی ﷺ نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمادی تاکہ دوزخیوں سے مشابہت نہ نہ گئے۔

یہ پھر یہ مطلب ہے کہ مختصر یہودی و نصاریٰ کا طریقہ ہے، ورود جہنمی ہیں تو انجام کے اعتبار سے ان کو جہنمی کہا ہے۔ ورنہ جہنم میں جا رہا کسی جہنمی کو رحت نہیں ہے، حاصل یہ ہے کہ ان لوگوں کو جہنم میں جانا ہے وہ مختصر کے ذریعہ رحت حاصل کرتے ہیں، لہذا ایمان والوں کو اس سے پرہیز کرنا چاہیے۔

نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا

﴿۹۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْأَسْوَدَيْنِ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ۔ (رواه احمد وابوداؤد والترمذی والنسائی معناه)

حوالہ۔ مسند احمد ۲/۲۳۳ ابوداؤد شریف ۱/۱۳۳، باب العمل

فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۳۱۔ ترمذی شریف ۱/۸۹، باب ما جاء

فی قتل الاسودین فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۹۰۔ نسائی ۱/۱۳۵

باب قتل الحیة والعقرب فی الصلاة، کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۰۲، ۱۲۰۱۔

ترجمہ۔ حضرت یوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ”نہ ز میں، وکاوں یعنی ہانپ ور پکھو کو قتل کرو۔“

تشریح

لاسو دیں۔ ہانپ پکھو مڑیں، یہاں کا۔ ہانپ کی تنصیف کی گئی ہے ورنہ ہر قسم کے ہانپ کا یہی حکم ہے، علامہ بن ہامسیہ رحمۃ فرماتے ہیں کہ کا۔ ہانپ کے ذمہ سے غیہ ہانپ کے قتل سے حرز مقصود ہے، اس وجہ سے کہ سفید ہانپ جن ہوتا ہے، امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تمام ہانپوں کے قتل میں کوئی حرج نہیں ہے اس وجہ سے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنوں سے یہ عہد لیا تھا کہ وہ شخص حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موت کے گھروں میں، ضل نہ ہوں گے، ورنہ موت کے فوہ پر اپنے آپ کو حاضر کریں گے، اب اگر کوئی جن اس کی خلاف ورزی کر رہا ہے تو وہ نقص عہد کر رہا ہے، لہذا اس کے قتل میں کوئی حرج نہیں ہے، بہتہ جن مونی چانوروں میں جنوں کی سعادت ہوں یا کسی طور پر سمجھ میں آئے کہ یہ جن ہے تو اس کے قتل سے پہلے بطور مذہب رہا جائے کہ ”حل طویق المسمین“ [مسمیوں کا رستہ چھوڑ دو۔] یہ یہ رہا جائے کہ ”ارحعی بادن اللہ“ [اللہ تعالیٰ کے حکم سے لوٹ جاؤ] اس کے کہنے کے باوجود رمونی چانور بھگے نہیں تو اس کو قتل کر دینا چاہئے، یہ نہ نہ ز میں نہیں کیا جائے گا۔ (مرقات ۳۱۶)

عمل کثیر کے ذریعہ سے سنانپ کو مارنا

بن ملک کہتے ہیں کہ ہانپ پکھو وغیرہ کو، ورنہ صوۃ ایک چوٹ یا دو چوٹ سے مارنا درست ہے، اس سے زبردستی درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اس سے ریہہ انگل شیر ہے، جو کہ مہل صلوۃ ہے، اصل بات اس سلسلہ میں یہ ہے کہ ورنہ صوۃ ہانپ وغیرہ کو قتل کرنے

کی اجازت دینا یہ رخصت ہے، ہند عمل قلیل و رکشہ دونوں کے ذریعہ قتل کرنا درست ہے،
الایہ اتنی تمغیں ہے کہ عمل بشری صورت میں نماز نافذ ہو جائے گی، ورنہ عمل قلیل کے ذریعہ
قتل کرنے سے نماز نافذ نہیں ہوتی۔

عمل قلیل و کثیر میں فرق

حضرت فقہاء فرماتے ہیں کہ جس کام میں دونوں باتھ ستموں ہوں وہ کثیر ہے ورنہ عمل
ایک باتھ سے ہو سکتا ہو وہ عمل قلیل ہے، یک دوسرے قوت نشل یہاں تا ہے کہ جو عمل یہاں ہو کہ اس
کے انجام دینے والے کی طرف، یہ اس بات کا یقین ہو کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے تو وہ کثیر
ہے ورنہ عمل یہاں ہو وہ قلیل ہے یہی راجح قول ہے
ما عظم بوجیفہ فرماتے ہیں کہ یہ رے مشکل پر موقوف ہے یعنی جس عمل کو کثیر
کہجے وہ کثیر ہے ورنہ جس کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے۔

نماز میں چلنا

﴿۹۴۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ
مُغْلَقٌ فَجِئْتُ قَاسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى فَفَتَحَ لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ
وَذَكَرْتُ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْبَيْلَةِ۔ (رواه احمد وابوداؤد والترمذی

وروی الترمذی نحوه)

حوالہ مسند احمد ۶۲۳۲ ابوداؤد شریف ۱۳۳۱، باب العمل فی

الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۴۳ ترمذی شریف ۱۳۱۰، باب میحوز من

المشی والعمل فی الصلاة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۶۰۱-نسائی ۱۳۵، باب
المشی امام القسلة خطی یسیره، کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۰۵۔

ترجمہ حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت
رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گھر میں نماز پڑھ رہے ہوتے، و درود زہ بند ہوتا تو میں آتی،
و درود زہ کھوتی، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چل کر میرے لئے و درود زہ کھواتے، چہ
اپنے مصلیٰ پر و پس تشریف لے جاتے، و حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یہ بھی
بیان کیا ہے کہ درود زہ قبلہ کی جانب تھا۔ (احمد، ترمذی، بود و) اور سانی نے بھی یہی طرح کی
حدیث نقل کی ہے۔

تشریح بصدی تطوحا بھی کہتے ہیں کہ نفل کی قید سے رہا ہوا کی
طرف اشارہ ہے کہ نفل کا معادہ آسان ہے۔

فاستفتح یعنی حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے درود زہ کھلوا
پا پا، ظاہر بات ہے کہ حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سمجھ رہی ہوں گی کہ حضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز میں نہیں ہیں، اگر آپ جانتیں کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز
میں ہیں تو درود زہ نہ کھوتیں، یہوں کہ اب کا تقاضا یہی ہے۔

فمشی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یک وقت چپے بند عمل کثیر نہیں ہوا۔
ثم رجع و درود زہ کھونے کے لئے جانا پھر و پس آنا یہ سب ملکر معلوم ہے کہ شہر
ہو جاتا ہے، لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چونکہ یہ فہم توں کے، تھ بھی نہیں دیے
تھے، اس لئے عمل کثیر نہیں ہو۔ (تلمیذ مرقا ۷۳۱)

و ذکر کتاب لبب چونکہ درود زہ قبلہ کی طرف تھا، ہند حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم جب درود زہ کھونے کے وقت قبلہ سے رخ نہیں ہو، و و پس مصلیٰ پر آنے تو
لئے پاؤں آئے، ہند و پس میں بھی رخ قبلہ نہیں ہو۔

اشکال حجرہ شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا دروازہ قبلہ کی طرف تھا، اس پر نشان یہ ہے کہ بل مدینہ کا قبلہ جنوب ہے اس سے کہ مدینہ طیبہ، مکہ سے نشان کی جانب ہے اور حضرت شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ جس کا اس حدیث میں ذکر ہے، وہ مسجد سے بالکل متصل مسجد کی بائیں جانب مشرق میں واقع ہے، اور حجرہ کا دروازہ مسجد کی طرف غرب میں واقع ہے۔ جس کو باب شامی بھی کہتے ہیں تو گویا دروازے ہوئے، غربی درشان، یہ غربی دروازہ تو درشان جنوب ہو درشان پیچھے کی جانب تو ان میں سے کوئی سا بھی دروازہ قبلہ کی جانب یعنی جنوب نہیں، حالانکہ یہاں روایت میں ہے ”ان الباب کان فی القبلۃ“ ہے۔

جواب مکہ کی مدینہ میں یہ جو باب منقوس ہے کہ فی القبلۃ کا یہ مطلب نہیں کہ حجرہ شامیہ کی جو دیوار قبلہ کی جانب ہے اس میں یہ دروازہ تھا تا کہ نشان واقع ہو، بلکہ فی القبلۃ کا مطلب ہے گئے کی طرف، یعنی دروازہ تو حجرہ شامیہ کے، نہیں جانب حد غربی ہی میں تھا، جیسے مشہور ہے بین حضور رزم سنی مدعیہ و مسلم کی نماز پڑھنے کی جگہ سے گئے کی طرف تھا، جس کو کھونے کے لئے حضرت سنی مدعیہ و مسلم کو گئے کی جانب چننا پڑا اور جب حضرت سنی مدعیہ و مسلم اس دروازہ کے محاذات میں پہنچے تو ہاتھ پر دھرا دروازہ کھولا، یہاں پر علامہ نشان واقع ہو گیا۔ (مدار المنصوۃ)

نماز میں حدیث کا لائق ہونا

﴿۹۴۱﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا فَسَأَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَعِدِّ الصَّلَاةَ۔ (رواہ ابو داؤد وروای الترمذی)

مع زیادة ونقصان

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲۷۰۱، باب من یحدث فی الصلاة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۰۵۔ ترمذی شریف ۲۲۰۰، باب ما جاء فی کراہیۃ اتیان النساء فی اذکارهن، کتاب الرضاع، حدیث نمبر ۱۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے رش و فریاد ”تم میں سے کسی کو بچھکی نکلے تو اس کو پاپا ہے کہ وہ لوٹ جائے ورنہ ضرور اسے دریغ سے سر سے نماز پڑھے۔“

تشریح: ولبعد الصلاة نماز کے وٹانے کا حکم بطور جوہ کے اس وقت ہے جب کہ حدیث عمدہ، حق ہو، ورنہ بغیر قصد و ردہ کے حدیث لاحق ہو تو یہ امر مستحب کے لئے ہوگا۔ (مرقات ۳۱)

حدیث لاحق ہونے پر بندہ کرے یا اعادہ کرے نماز کے دوران حدیث لاحق ہو گیا، وضو کر کے اس پر بندہ کی جاسکتی ہے یا نماز کا زمرہ نوپڑھنا لازم ہے، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام بوخاریہ کے نزدیک حدیث عمدہ لاحق ہو، ہے تو نماز کا زمرہ لازم ہے، ورنہ بغیر قصد و ردہ کے لاحق ہوئے تو عاودہ مستحب ہے، اسی نماز پر بناء کی گنجائش ہے۔

دلیل: جان بوجھ کر حدیث لاحق ہونے پر عاودہ لازم ہے اس کی دلیل تو حدیث باب ہے، ورنہ بغیر قصد کے حدیث لاحق ہونے پر بناء کی گنجائش پر امام صاحب کی دلیل یہ حدیث ہے ”من اصابه قی او رعا ف او قللس او مدی فلیصرف فلیتوضأ ولین علی صلاته“ اور کسی مضمون کی حدیث بہت سے صحیحہ و مرصونہ لہذا تحقیر جمعین سے مروی ہے جیسے حضرت ابو سعید خدریؓ، امام زید بن ثابتؓ،

علی، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما انفر دی طور پر یہ حدیث شریف پرچہ ضعیف ہے لیکن مجموعی طور پر قابل تسلیم ہے۔

انہ ثلاثہ کا مذہب — محدثان کے نزدیک عمد ہو یا بغیر قصد کے ہر صورت عامہ صلوٰۃ زمرہ وغیرہ کی ہے۔

دلیل — محدثان دلیل حدیث باب ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "وَلْيَعِدَّ الصَّلَاةَ" کا حکم مطلق دیا ہے، یعنی نماز مانا کا حکم مطلق ہے۔

نیز حدیث من فی صلوٰۃ ہے پھر وضو کے لئے جانے میں یہ باب پھر اس حوالہ عن القسطلیہ سب من فی صلوٰۃ ہے تن من فی صلوٰۃ ہوتے ہوئے نماز کیسے باقی رہتی ہے۔

جواب — یہاں مرد و عورت کے لئے عمد کی صورت میں ہے ورنہ باب کے سے غیر عمد کی صورت میں ہے ہذا حدیث خلاف نہیں ہے، یہ تفصیل نہ کی جائے گی تو بہت سی حدیث سے تعارض ہوگا جن میں نماز کی "بنا" کا حکم عام موجود ہے، جیسا کہ قابل میں ایک حدیث پیش کی گئی ہے۔

حدیث لاحق ہونے پر نماز سے نکلنے کا طریقہ

﴿۹۴۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذْتُ أَحَدَكُمْ فِي صَلَاتِهِ

فَلْيَأْخُذْ بِأَتَقِيهِ ثُمَّ لِيَنْصَرِفْ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۵۹۰/۱، باب استئذان المحدث الامام،

کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۱۴۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسولِ مصطفیٰ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”جب تم میں سے کسی شخص کو اپنی نماز میں حدث، حق ہو جائے تو اس کو پابندی نہ دے وہ اپنی ناک پڑے پھر نماز سے نکلے۔“

تشریح: فقہ حنفیہ نے ناک پڑ رہنے کا حکم بطور استحباب کے ہے، فرض یا لازم نہیں ہے، یہ حکم اس لئے دیا گیا کہ لوگ اس کے بارے میں یہ خیال کریں کہ اس کی تعمیر پھوٹ گئی ہے جس کی بنا پر وضو کرنے سے روک دیا گیا ہے اس کی جازت اس مصلحت سے بھی دی ہے کہ ممکن ہے اس کے خروں کی بنا پر شیطان یہ دوسرے کثرت کا تقاضا کرے یہ ہے کہ وہ اس نماز میں ہڑے رہو، ورنہ یہ شخص کثرت کی بنا پر ہڑے بھی رہے، مذکورہ روایت ہی نے اس کے لئے یہ تدبیر بتا دی گئی، بن ملک کہتے ہیں کہ اس میں ایک گونہ اب ہے، قبیح چیز کا خفا، مقصود ہے، یہ بہترین طریقہ ہے، یہ کاری یا روشنی نہیں، اس میں موضع تہمت سے پناہ ہے، حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا: ”من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقص موافق النهمة“ (تلمیح مرقاۃ ۳۱۸)

قعدہ اخیرہ میں حدث کا لاحق ہونا

﴿۹۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ إِسْنَادُهُ لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ وَقَدْ اضْطَرُّوا فِي إِسْنَادِهِ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۹۳، ۱، باب ما جاء في الرجل يحدث بعد

التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۸۔

ترجمہ حضرت عبد بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت سلی بن عبد الوہاب نے مجھ سے رشتہ فرمایا ”تم میں سے جب کسی شخص کا وضو سد م پھیرنے سے پہلے اس وقت ٹوٹے جب کہ وہ اپنی نماز کے آخر میں بیٹھ چکا ہے، تو اس کی نماز ہوگئی۔ (ترمذی) اس روایت کے بارے میں ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے، اس کی سند میں اضطراب ہے۔

تشریح مقدمہ کو غیر رد کے بعد سد م پھیرنے سے پہلے اگر حدت لاحق ہو ہے تو فریضہ باق ہو گیا، یعنی سد م پھیرنا فرض نہیں ہے۔

فقد جرت صلاتہ ہم جو حنیفہ کے نزدیک سد م پھیرنا فرض نہیں ہے بلکہ خروج صبح المصلیٰ فرض ہے، یعنی نازی کا کسی بھی عمل کے ذریعہ باق نہ ملنا فرض ہے، منظر سد م کے ذریعہ ملنا واجب ہے، اب کسی شخص نے نماز میں جان بوجھ کر نماز سے نکلنے کے قصد سے حدت لاحق کیا ہے تو اس کا فریضہ باق ہو گیا، مگر چونکہ سد م کے ذریعہ ملنا واجب تھا اور اس نے وجہ کو ترک کیا، لہذا نماز واجب اعادة رہے گی، اور اگر کسی کو غیر رد کے حدت لاحق ہو ہے تو وضو کر کے نماز پر بندہ رہے نماز ہو جائے گی۔

﴿الفصل الثالث﴾

تکبیر تحریمہ کی وقت جہی ہونا یاد آئے تو کیا کرے

﴿۹۴۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كَبَّرَ انْصَرَفَ

وَأَوْمَأَ إِلَيْهِمْ أَنْ كَمَا كُنْتُمْ تُمْ خَرَّحَ فَأَعْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ
فَصَلَّى بِهِمْ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ إِنِّي كُنْتُ جُنُبًا فَتَسَبَّحْتُ أَنْ أَعْتَسَلَ۔ (رواه
احمد ورواه مالك عن عطاء بن يسار مرسلاً)

حوالہ مسند احمد: ۲۴۸، مؤطا امام مالک ۱، باب اعادۃ

الجنب الصلاة وغسله الخ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے ارادہ سے نکلے، پھر تکبیر کا ارادہ کیا ہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم وہیں تشریف لے گئے، دروگوں کو پٹی جگہ ٹھہرے رہنے کا اشارہ فرمایا، پھر مسجد سے
نکل گئے در غسل یا پھر سحاح میں تشریف لے گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر
مبارک سے پانی کے قطرے ٹپک رہے تھے، پھر دروگوں کو نماز پڑھانی، نماز پڑھانے کے بعد
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ بنو شام میں جہنم تھا، وہیں غسل کرنا بھول گیا
تھا۔ (مسند احمد، مؤطا امام مالک، عطاء بن یسار سے مرسلاً روایت کیا ہے۔

تشریح خرّح و خرّحہ: اصراف نماز پڑھانے کے ارادہ سے مسجد تشریف لائے۔
قدم کمر تکبیر تحریر کا ارادہ کیا۔

انصرف تکبیر تحریر یہ کہنے سے پہلے ہی وہیں تشریف لے گئے۔

و او ما ب کم کنتم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا تم
لوگ جس حالت پر ہو کسی حالت پر رہو، مقصد یہ تھا کہ جس طرح تم وہاں جمع ہوئی طرح جمع
رہنا، یہاں سے چلے نہ جانا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا یہ مقصد نہیں تھا کہ جس
طرح بھی بھڑے ہوئی طرح کھڑے رہنا، فقط فرماتے ہیں کہ ”کمر“ کا مطلب یہ ہے
کہ منظور ہر مسی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہہ دی تھی، اور ”واو ما“ کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ

میرے جانے کے بعد اسی طرح نماز میں کھڑے رہنا نہ تو نماز سے ٹکنا۔ ورنہ نماز پوری نہ ہوگی، اور پھر اس سے اپنے مذہب پر استدلال کے کتب ہیں کہ ”ما کی نماز سے مقتدی کی نماز باطل نہیں ہوتی“، نیچے حضور برصغیر صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز باطل ہوئی یا نہیں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی نماز باطل نہیں ہوئی، حالانکہ استدلال قطعی غلط ہے، بخاری شریف میں تصاف حدیث موجود ہے، ”حتى اذا قام فی مصلاه وانتظرنا ان یکبر بصرف“ حضور برصغیر صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مصلیٰ پر کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تحریر کا تقاضا کر رہے تھے، لیکن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریر نہ کرنے سے پہلے ہی وہیں تشریف لے گئے، بخاری کی اس صریح روایت کو چھوڑ کر حافظا جیسے شخص نے مجہول و نامور روایت سے اپنے مسلک پر استدلال کیا جو کسی طرح درست نہیں۔ (مرقات ۱۹: ۳)

نماز میں عمل قلیل معاف ہے

﴿۹۳۵﴾ وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذْتُ قَبْضَةً مِنَ الْحَصَى لِنَبْرَةٍ قُلِي كَفَى اضْعُفًا لِحَبْثِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْخَرِّ۔ (رواه ابو داؤد وروى النسائي نحوه)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۵۸، باب فی وقت صلاة الظهر، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۳۹۹۔ نسائی ۱۲۲، باب تدبیر الحصی للسجود علیہ، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۸۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ظہر کی نماز حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھتا تھا، اور میں مٹھی میں چھ کنکریاں بیٹھا تھا، تاکہ وہ

میرے ہاتھ میں ٹھنڈی ہو جائیں، پھر ان کو اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ پر رکھتے اور رومی سے نیچے کی غرض سے ان ہی پر جہد کرتا۔

نمازی کا اپنے کپڑوں پر جہد کرنا

اسجد علیہا الشدة الحر، حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حرارت سے نیچے کی خاطر کٹریوں ٹھنڈی رکھ کے ان پر جہد کرتے تھے، شریف حدیث کے سبب سے اس میں رکے کتب میں یہ مصلیٰ کیلئے اپنے کپڑوں پر جہد درست نہیں، جہد کرنا درست ہوتا، تو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کٹریوں پر جہد نہ کرتے، منقیہ کے نزاع یہ مصلیٰ کے اپنے کپڑوں پر جہد کرنا درست ہے بہت سی حدیثیں، یہ بھی اسباب لمصلیٰ ثابت ہے، شریف کہتے ہیں کہ جس روایت میں مصلیٰ کا پڑے پر جہد کرنا یہ وہاں وہ پڑے، مر نہیں ہے جو مصلیٰ پہنے ہوتا ہے بلکہ وہ منفصل مرد ہے، صرف کہتے ہیں کہ یہ خلاف ظاہر ہے، صحیحہ مرد رضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے پاس پہنے کیسے لگے اور چھانے کے سے لگ پڑے نہیں ہوتے تھے، حدیث ہے "او یکمکم ثوبان"۔

فائدہ حدیث پاک سے نماز میں ضرورت عمل قلیل و نجی مشعوم ہوئی۔

نماز کے دوران ابلیس کی شرارت

﴿۹۴۶﴾ وَعَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَسَمِعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنَكَ يَلْعَنُكَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَسْأَلُ شَيْئًا فَلَمَّا قَرَعَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي

الصَّلَاةِ شَيْعًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولَهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ
إِنْ عَدُّوْا اللَّهَ إِبْلِيسَ حَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِهِ فَقُلْتُ
أَعُوْذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنَكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ التَّامَّةِ فَلَمْ
يَسْتَأْخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَعْذَهُ وَاللَّهِ لَوْلَا دَعْوَةُ أَعْيُنَا
سُلَيْمَانَ لَا تَسْبَحُ مُرْتَقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَذَانِ أَهْلَ الْمَدِينَةِ۔

حوالہ: مسلم شریف ۲۰۵، ۱، باب جواز لعن الشیطان فی اثناء

الصلاة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۴۲۰

ترجمہ حضرت بوہار، رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے تو ہم نے ان کو یہ دعا پڑھ کر بتائی کہ "اعوذ باللہ" (میں تجھ سے اللہ کی پناہ پاتا ہوں)، پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "العنک الع" میں اللہ کی لعنت کے ساتھ تجھ پر لعنت کرتا ہوں، تین مرتبہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات فرمائے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ تھیں اس طرح پڑھا یہ جیسے کوئی چیز پکڑ رہے ہوں، جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے نماز میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ایسے کلمات کہتے ہوئے سنا ہے جو اس سے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے نہیں سنا ہے، ورنہ ہم نے حضرت کو باتھار کرتے ہوئے بھی سنا ہے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اب تک اللہ تعالیٰ کا دشمن نہیں تھا کہ ایک شخص اسے اس غرض سے یاد کرے کہ اس کو میرے چہرے پر ڈال دے تو میں نے تین مرتبہ کہا کہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، پھر میں نے کہا کہ میں اللہ کی لعنت کے ساتھ تجھ پر لعنت کرتا ہوں، پھر وہ بتائیں تو میں نے تین مرتبہ یہ کلمات کہے، پھر میں نے ارشاد کیا کہ میں اس کو پکڑوں گا کہ تم رہا رہے بھائی سلیمان

علیہ السلام کی دعا نہ ہوتی تو وہ بندہ ہو ہوتا، مدینہ و مں کے بے س سے ھیت۔
تشریح س نوٹ کی حدیث پہلے گزرجیل وہاں س پر تفصیلی کلام ہو چکا ہے۔
 ب حدو للہ سسر س سے پہلے بھی یک حدیث مذکور کی ہے س میں
 الفاظ تھے "ان عفريتاً من الحسن" معنوم ہو کہ بیس جنات میں سے ہی ہے۔

اشکال مع جواب

عنک دعوتہ للہ حضور رمسلی مدعیہ وسلم نے خطاب کے صیغہ کے
 ذریعہ سنت بھیجی ہے، ورنہ نماز میں خطاب سے نماز باطل ہو جاتی ہے س کا بعض لوگوں نے یہ
 جواب دیا ہے کہ "اور ان صلاۃ بخبر و" اور اگر بیس سے معارضہ ہو رہا ہے س پر سنت
 کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی، اس کے بعد وہ خطاب کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، بعض
 لوگوں نے س کو آنحضرت سنی مدعیہ وسلم کی نصیحت قرار دیا ہے۔

نماز میں سلام کا جواب اشارہ سے؟

﴿۹۴۷﴾ وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَرَّ الرَّجُلُ كَلَاماً
 فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ
 عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا تَنكِّمُ وَلْيُسِّرْ يَدَيْهِ۔ (رواه مالک)

حوالہ مؤطا امام مالک ۵۹۰، باب العمل فی جامع الصلاة، کتاب

قصر الصلاة، حدیث نمبر ۷۔

ترجمہ حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی

اللہ تعالیٰ عینہ یک شخص کے پاس سے اس حال میں گزرے کہ وہ شخص نماز پڑھ رہا تھا، آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو سد م نہیا، اس شخص نے سد م کا جوہ کیا، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان کے پاس وٹ کر گئے، ورا اس سے کہا کہ جب تم میں سے کسی شخص کو نماز کی حالت میں سد م نہیا جائے تو اس کو پوچھئے کہ وہ یوں رجوب نہ دے، بلکہ اپنے ہاتھ کے اشارہ سے جوہ دے۔

تشریح قسم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز میں مشغول شخص کو سد م نہیا ممکن ہے کہ آپ سد م کرتے وقت یہ نہ سمجھ سکے ہوں کہ یہ شخص نماز میں ہے۔
وئشربسدہ اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نمازی کو سد م نہیا جائے تو وہ اشارہ سے یہ بتا دے کہ وہ سد م کا جوہ دینے سے محذور ہے جیسا کہ نمازی کے گتے سے گزرنے والے کو نمازی اشارہ سے روتا ہے، یہ حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا ب نمازی کو سد م کا جوہ نہ زبان سے دینا چاہئے نہ اشارہ سے تفصیل و پر گزرجنی۔



بعض الله الرحمن الرحيم

باب السهو

رقم الحديث: ٩٢٨ / ٥ ٩٥٦

باب السهو

۴۳۶

الرفیق الفصیح ۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ السَّهْوِ

تجدہ سہو کا بیان

سہو اور نسیان کے معنی اور دونوں میں فرق

سہو کے غوی معنی کی چیز سے غافل ہونا اور دوسری چیز کی طرف چلا جانا اس معنی کے اعتبار سے سہو و نسیان دو مترادف چیزیں ہیں قاضی میاض فرماتے ہیں کہ بعض حضرات نے سہو و نسیان کے درمیان فرق یہ ہے کہ نسیان کے اندر سہو کا صدور نہیں ہے بلکہ سہو سے باز ہے برخلاف نسیان کے، اس سے کہ نسیان غفلت و نسیان ہے جب کہ سہو دوسری چیز میں مشغول ہونے کا نام ہے، مد ملائی نے اس قول کی تضعیف کی ہے فرماتے ہیں یہ قول حدیث شریفہ روئے بھی ضعیف ہے ورنہ نسیان کے روئے بھی ضعیف ہے حدیث شریفہ کی روئے تو اس نے صحیحین میں منکھضرت علی مدنی و سلم کا رد ہے "اما انما بشر مشلکم انسی کما تنسون" کہ میں تم ہی جیسا کہ انسان ہوں جیسے تم سے بھول ہو جاتا ہے یہی میں بھی بھول جاتا ہوں ورنہ نسیان کے اعتبار سے اس نے تضعیف ہے محکم میں ہے کہ سہو کی بھول جانے اور اس سے غافل ہو جانے کا نام ہے عدم بین الاشیئ نہایت کے اندر فرماتے ہیں

اہل علم میں کسی چیز کے ترک کو سہوئی لٹن کہتے ہیں اور جان رقصہ کی چیز کے ترک کو سہو عن لٹن کہتے ہیں یہ فرق دقیق و حسن ہے کسی سے وہ فرق ظاہر ہو جاتا ہے جو سہو فی الصلوٰۃ اور سہو عن الصلوٰۃ کے درمیان ہے سہو فی الصلوٰۃ تو محضرت سہی مدعیہ وسلم کو متعدد بار پیش آیا ہے اور یہ سہو مذموم نہیں لیکن سہو عن الصلوٰۃ مذموم ہے اور اس کی مذمت اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں فرمائی ہے ”الذین ہم عن صلواتہم ساهون“ بعض حضرات نے سہو و نسیان میں فرق اس طرح بیان کیا ہے ”نسیان حافظہ و درگتہ دونوں سے شے کے زوال کا نام ہے جب کہ سہو صرف حافظہ سے شے کے زوال کا نام ہے۔ (وجز مسالک ۲/۱۵۰)

تنبیہ یہاں یہ وضاحت ضروری ہے کہ حضرت رسول مرسلہ مدعیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے دین و شریعت کے جو حکام پہنچائے اور دین و شریعت کی جن باتوں کو بیان کیا ہیں ان میں کسی قسم کا سہو و نسیان محضرت سہی مدعیہ وسلم کو ہرگز نہیں ہو ورنہ یہ ممکن وقوع ہے ہاتھ نکل جاتی، یہی نماز وغیرہ میں محضرت سہی مدعیہ وسلم کو سہو و نسیان ہو جاتا تھا۔ ورنہ بھی اس سے تاکہ اس کے مسائل مت جان۔۔۔ (مضامین حق جدیدہ ۲۳۸)

سہو اور نسیان کا حکم

خرابی اعتبار سے سہو و نسیان پر مؤخذہ نہیں مگر دنیوی اعتبار سے سہو پر مؤخذہ ہے نماز میں اگر کچھ نقصان پیدا ہو جاتا ہے تو اس کے تذکرہ و تلافی کے واسطے کچھ حکام مقرر ہیں۔

مثلاً نماز میں کوئی رکن یا فرض چھوٹ جائے اور اس کا وہ ممکن نہ ہو تو نماز نافذ ہو جاتی ہے اور اس کو زمرہ نماز ضروری ہے۔ ہاں اگر کسی فرض یا واجب میں تاخیر ہو

جائے یہ وجہ سے۔ فوت ہو جائے تو اس صورت میں تلافی یافتہ کے تہجد سہو لازم ہوتا ہے۔ ورس سے نماز درست ہو جاتی ہے، پتہ پہلی صورت یعنی اگر رکن فوت ہو گیا تو اس میں تلافی ممکن نہیں۔ اس وجہ سے اس نماز پر فساد کا حکم لگایا جاتا ہے ورنہ غیر فساد واجب میں تہجد سہو سے ترک ہو جاتا ہے۔ ورنہ اگر سنن و مستحبات یہ سب میں سے کون پیز ترک ہو جاتی ہے تو اس سے نماز میں نہ کوئی خرابی پیدا ہوتی ہے ورنہ تہجد سہو لازم آتا ہے۔ یعنی سہو و سنن و مستحبات و سنن و نفل میں معاف ہے۔ یہ سہو و سنن تو روزوں ہی سے نمان کے ساتھ لگا ہوا ہے۔ کلی طور پر اس سے محفوظ رہنا تلافی قدرت سے باہر ہے۔

بہرحال اس باب میں مصنف عام نے نماز کے اندر پیدا ہونے والے سہو و سنن سے تعلق حدیث کو بیان فرمایا ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

تعداد رکعات میں شک کا پیدا ہونا

﴿۹۴۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدَكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۶۴۱، باب السهو فی اعراض

والتطوع، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۴۳۲۔ مسلم شریف ۱۲۱۱، باب السهو فی الصلاة و السجود له، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۳۸۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ب شک جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے پاس شیطان آتا ہے ورس کو شک و شبہ میں ڈالتا ہے، یہاں تک کہ اس کو یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، رتم میں سے کسی کو یہ صورت پیش آئے تو اس کو پاجنے کہ دو جہدے رہے۔

تعداد اور رکعات میں شک اور اختلاف ائمہ

اختلاف ائمہ کسی کو نماز میں شک ہو جائے کہ کتنی رکعات پڑھیں تو وہ یہ رائے رکھتا ہے کہ میں مختلف ہوں۔

حسن بصری فرماتے ہیں کہ ہر تنصیل جہد سہو سے اس کی نماز ہو جائے گی نہ تخری کی ضرورت ورنہ بنا علی اقل کی ضرورت ہے۔ وہ ترمذی میں عیض بن ہلال کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں مطلقاً جہد سہو کا ذکر ہے کوئی تنصیل نہیں، نیز حدیث باب بھی ان کا مستند ہے کہ صرف حدیث باب میں جہد سہو کا ذکر ہے۔

جمہور کا مذہب جمہور کے نزدیک اس میں تنصیل ہے، مثنوی و حمد و حاق وہ کہ فرماتے ہیں کہ وہ بنا علی اقل کے بقیہ نماز پوری رکے جہد سہو سے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر زندگی میں پہلی مرتبہ شک ہو تو نماز کا عہدہ کرے اور اگر بار بار یہ ہوتا ہو تو تخری سے اس طرف غالب گمان ہو اس پر بناء کرے ورنہ تخری کرنے کے بعد کسی طرف غالب گمان نہ ہو تو بنا علی اقل کرے اور جہد سہو کرے۔

حضرت حسن بصریؒ کے استدلال کا جواب حدیث

عیاض بن ہلال اور حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ وہ مجس ہیں، دوسری حدیث میں تفصیل موجود ہے ہذا مجمل سے استدلال صحیح نہیں۔

باقی دوسرے ائمہ کے درمیان ختلف کیونکہ یہ ہیہ اس کے بارے میں مختلف حدیثیں سنیں ہیں کسی میں ۷۰ کا ذکر ہے اس کو بعض نے — یا ورکی میں تحری کا ذکر ہے اس کو بعض نے — یا ورکی میں ۷۰ کا ذکر ہے اس کو ہاشمی وغیرہ نے — یا اور امام ابو حنیفہ نے قیوں حدیث پر عمل فرمایا ور ہر حدیث کو لگ لگ صورت پر محمول کیا کسی حدیث کو ترک کرنا نہ پڑا ہذا یہی صورت دن ور رنج ہوئی۔ (مرقات ۲۴۳)

سجدہ سہو شیطان کو رسوا کرتا ہے

﴿۹۴۹﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَلْزَمْ صَلَاتِي ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى مَا اسْتَبَقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَإِنْ كَانَ صَلَاتِي خَمْسًا شَفَعَنَ لَهُ صَلَاتُهُ وَإِنْ كَانَ صَلَاتِي إِتْمَامًا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مُرْسَلًا وَفِي رَوَاتِهِ شَفَعَهَا بِهِمَا تَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ)

حوالہ: مسلم شریف ۲۱۱، باب السہو فی الصلاة والسجود لہ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۱۵۔ مؤط امام مالک: ۳۳، باب اتمام المصلی ما ذکر اذا شک فی صلاتہ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۲۔

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

رت ہیں کہ حضرت رسول ﷺ نے فرمایا کہ "جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے دوران شک ہو۔ اور وہ نہ جان سکے کہ اس نے تین رعتیں پڑھی ہیں یا چار رعت؟ تو اس کو پاب ہے کہ وہ شک دور کرے اور جس طور پر یقین ہو اس پر بنا کرے، پھر سلام پھیرے۔ پھر وہ جہد کرے تو اگر اس نے پانچ رعتیں پڑھی ہوں گی، تو یہ پانچ رعتیں ان دو جہدوں کے ذریعہ اس کی نماز کو جفت کر دیں اور اس نے پوری پانچ رعت نماز پڑھی ہوگی تو یہ دونوں جہدے شیطان کی ممت کا سبب بنیں گے۔

تشریح یہ حدیث بھی ارچہ مجمل ہے مگر پہلی حدیث کے مقابلہ میں، واضح ہے اور اس سے چھڑا بات اس سے معلوم ہوتی۔

نماز میں شک ہو جائے کہ کتنی رعتیں ہوئیں یا تین یا دو، تو اس صورت میں قل تین پر بنا کرے اور آخر میں جہد سہو بھی کرے، نماز ہو جائیگی، یونکہ اگر شعبہ تمہیں ہو کہ دو رعت پڑھی یا تین، پھر تین سمجھ کر یک در مدنی کا وعدہ کے برخلاف ہے، یعنی وہ تین کے بجائے دو تھیں تو نماز نہیں ہوگی یونکہ اس صورت میں یک رعت کم رہ گئی، پھر کی جہد تین پڑھی ہیں۔ اور اگر دو پر بنا کرے اور وہ وعدہ کے مطابق ہیں تو اس صورت میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی، اور اگر اس نے دو پر بنا کرے، نیک وہ حقیقت میں تین تھیں تو اس صورت میں وہ دوسرے پانچ رعتیں ہوئیں، جہد سہو سے وہ پورے شفعہ د ہو گیا اور یک رعت ضائع گئی۔ تو جہد سہو کے ذریعہ شیطان کی سازش ناکام ہو جاتی ہے، اور وہ بڑا میل ہوتا ہے کہ میں نے تو اسکی نماز خراب کرنے کیسے سلوک شک میں ڈالتا تھا، مگر اس نے دو جہدے اور زیادہ رت جس سے میری محنت کا رت ہوئی، اور سب سے بڑا ثب میں ضائع ہو گیا۔

دوسری وجہ صورت مذکورہ میں نماز درست ہونے کی یہ ہے کہ جب شک دیا تھیں میں قطع ہوئے، تو ظاہر ہے کہ ان میں سے دو یقین ہیں اور شبہ تو صرف تیسری میں ہے۔

قاعدہ : اور قاعدہ ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا، اس وجہ سے دوپہری بنا کرے (الیقین لا یروول بالشک)

ثم یسجد سجدتین قبل ب یسم یہ ورنہ بات معلوم ہوتی جو پہلی حدیث میں نہ تھی، کہ "قل التسلیم" جہدہ سہو ہوتا ہے۔

جہدہ سہو قبل السلام ہے یا بعد السلام

امام شافعی کا مذهب : امام شافعی زہری، مکحول ربیعہ ثانی بن سعید انصاری وزنی، لیث ورمام احمد ایک قوں یہ ہے کہ یہ قسم کا جہدہ سہو قبل سلام ہے ثوب نماز میں زیادتی و صورت میں ہو یہ نقصان کی صورت میں

دلائل : ابن حنین کی حدیث بخاری کی روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں دو رکعت پر کھڑے ہوئے اور قعدہ وہ نہیں یہ پھر نماز کو پورا کرنے کے بعد دو جہدے سے کئے بعد سلام پھیر نیز حدیث باب میں بھی قبل سلام جہدہ کا تذکرہ ہے نکلے علاوہ وہ تمام روایات شافعیہ کا مستند بنتی ہیں جن میں جہدہ سہو قبل سلام کا ذکر ہے۔

امام مالک کا مذهب : امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ یہ نقصان فی الصلوۃ کی بنا پر ہو تو جہدہ قبل سلام ہوگا، ورنہ زیادتی فی صلوۃ کی بنا پر ہو تو جہدہ بعد سلام ہوگا جس کو وہ "القاف بالقاف والدان بالدان" سے تعبیر کرتے ہیں یعنی نقصان میں قاف ہے ورنہ قاف کے اندر بھی قاف ہے ہندوؤں کی مناسبت کی وجہ سے نقصان فی الصلوۃ کی صورت میں جہدہ قبل سلام ہوگا یہی زیادتی میں ہے ورنہ بعد میں بھی وہ ہے، لہذا دونوں میں مناسبت کی بنا پر زیادتی فی صلوۃ کی صورت میں جہدہ بعد سلام ہوگا کی کے قائل شافعیہ میں سے ہر مہرئی و ربوثر ہیں۔

دلائل: امام مالک کی دلیل بصورت نقصان وہی ہے جو امام شافعی کی ہے، البتہ بصورت زیادتی فی صلوٰۃ نہ کی دلیل حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبر میں پانچ رکعتیں پڑھا کیں پھر سلام کے بعد جہد سہو یا یہاں زیادتی فی صلوٰۃ کی صورت میں شخص صلی اللہ علیہ وسلم نے جہد بعد اسلام کیا ہے اس سے زیادتی کی صورت میں جہد بعد اسلام ہی ہوگا۔

امام احمد کا مذہب: امام احمد کا مذہب، ابن قدامہ نے مفتی میں نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک دو جگہوں کے ہیں، وہ تمام مقامات میں جہد قبل اسلام ہے ان میں سے ایک جہد وہ ہے جب نماز میں نقص کی بنا پر جہد سہو ہو تو جہد بعد اسلام ہوگا، جس کی دلیل حضرت ذوالیدین کا قصہ ہے اس میں نقص فی صلوٰۃ کی صورت میں جہد بعد اسلام منقوت ہے، دوسری جگہ تحرکی کی صورت میں جب ماضی غلبہ پر بنا کرے تو جہد بعد اسلام ہوگا جس کی دلیل حضرت ابن مسعود کی روایت ہے اس میں بھی جہد بعد اسلام مذکور ہے ان کے ہیں، وہ تمام مقامات میں جہد قبل اسلام کے قائل ہیں۔

دلائل: ان کا مستند وہی روایت ہیں جو شافعیہ حضرت کامتدیں ہیں گویا کہ امام احمد نے ہر حدیث کو اپنے مورد میں سمجھا لیا ہے اور جس صورت میں حدیث کا ورود نہیں تو اس میں جہد سہو قبل اسلام کے قائل ہیں یہی قول سحاق بن ربیعہ کا ہے فرق صرف یہ ہے کہ جس صورت میں حدیث کا ورود نہیں وہاں انھوں نے زیادتی اور نقصان کا فرق کرتے ہوئے امام مالک کے مذہب کو اختیار کیا ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ کا مذہب: امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ غنی ثوری اور مالکوفہ کے نزدیک ہر قسم کا جہد سہو ثوہ نقصان کی صورت میں ہو یا زیادتی کی صورت میں بعد اسلام ہے کسی کے قائل حضرت علیؓ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ

اعتراض جیسا کہ حدیث فعلیہ متعرض ہیں یہی حدیث قولیہ بھی متعرض ہیں حضرت ثوبانؓ کی حدیث قوں میں مجدد بعد سہم کا ذکر ہے یہی بوعید خدریؓ کی حدیث بھی قوں ہے جب کہ اس میں مجدد قبل سہم کا ذکر ہے ہند قوں روایت کو تعرض سے نہ لہنا نہ ہوگا ورنہ ترجیح بد مرخ زمرہ میں ہے؟

جواب ۱۔ مد بن لہما مفرمات ہیں حضرت ثوبانؓ کی حدیث میں جو علی اطلاق مجدد ہو کو بعد سہم تہا یہ گیا ہے یہی بوعید خدریؓ کی روایت یا دوسری قوں روایات علی اطلاق نہیں بلکہ خصوصاً شک و بنا پر جو سہو ہو اس کے متعلق کہا گیا کہ مجدد بعد سہم ہوگا ب حضرت ثوبانؓ کی حدیث میں جو مطلقاً مجدد کو بعد سہم کہا گیا ہے اس کے معارض کوئی حدیث نہیں نیز شک کے متعلق جو حدیث قولیہ ہیں ان میں ثوبانؓ تعرض ہے یودود ورنہ انی میں بوجعفرؓ کی حدیث ورنہ بخاری میں بن مسعودؓ کی حدیث میں شک کی بنا پر ترخی رکن کی وجہ سے مجدد سہو بعد سہم کا ذکر ہے اور بوعید خدریؓ کی روایت میں شک کی بنا پر ترخی رکن کی وجہ سے قبل سہم کا ذکر ہے حالانکہ دونوں طرح کی حدیث قوں ہیں ہند تعرض کی وجہ سے یہ بھی ملاحظہ ہوئیں، ہند حضرت ثوبانؓ کی حدیث ہا کلیہ نہ لہنا نہ ہوئی جس پر حنفیہ کا عمل ہے۔

(۳) جن احادیث میں قبل اسد م مجدد کا ذکر ہے وہ اس بات کی قوت میں ہیں کہ سہم بول سے پہلے مجدد یا ہو ورنہ اس کا بھی حتم ہے کہ سہم ثانی سے پہلے مجدد کیا ہو، لہذا وہ حدیث حتم و شتباہ کی وجہ سے قابل استدلال نہیں، سہم ثانی حدیث کو حدیث حتم کی جانب پھیر دیا جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مجدد قبل سہم ثانی ہے نہ کہ قبل سہم، اس لئے حتم ہوتا ہے کہ حدیث حتم کے موافق ہو جائیں۔

(۴) شفع کی حدیث قبل سہم کے مقابلہ میں حنفیہ کی حدیث اس نے بھی

رجح ہیں کہ ن سے تمام روایات جمع ہو جاتی ہیں کیونکہ جن روایات میں قبل سلام کا ذکر ہے ن سے سلام عن الصلوۃ مرد ہے ورنہ یہی سلام ثانی ہے اور جن میں بعد اہل مکاتذ لہ ہے ن میں سلام سے نماز و دونوں جہدوں کے درمیان فصل کا سلام مرد ہے ورنہ یہی سلام و ن ہے اس طریقہ پر ہر قسم کی فعلی و روقنی روایات پر عمل ہو جائے گا، جو حنفی کی خصوصیت ہے جیسا کہ علامہ زرقانی فرماتے ہیں کہ تم محمد ثین و صوین و رفیقہ کا مذہب ہے کہ قیام مکان تم روایات کو عمداً جمع کرنا و جب ہے اس صورت میں حنفیہ نے صرف ترجیح کے قاعدے پر عمل نہیں کیا بلکہ ترجیح و رجح روایات دونوں پر عمل کیا ہے۔

(۵) یا پھر جتنی روایات سے جہد قبل سلام معصوم ہوتا ہے وہ سب بیان جو ز کے لئے ہیں کیونکہ اختلاف تو روایت و فضیلت میں ہے جیسا کہ مامونوی صاحب ہدیہ اور علامہ ابن عبد البر نے اس کو تسلیم کیا ہے۔

مالکہ کے دلائل کا جواب (۱) مام مالک وغیرہ نے جو جمع کی صورت بیان ہے کہ نقص فی صلوۃ کی صورت میں جہد قبل سلام و زیدتی فی الصلوۃ کی صورت میں جہد بعد سلام ہے اس جمع سے بہتر وہ جمع ہے جس کو حنفیہ نے اختیار کیا ہے، یعنی ”قبل السلام“ سے ”انصواف عن الصلوۃ والسلام“ جو کہ سلام ثانی ہے و رابع سلام سے ”فصل بین الصلوۃ و السجدةین والسلام“ مراد ہے جو کہ سلام و ن ہے۔

(۲) زیدتی و نقصان کا فرق ہی درست نہیں کیونکہ زیدتی یا نقص فی صلوۃ دونوں صورتوں میں وہ نماز کے لئے ایک نامنا سب عمل ہو و نقص فی صلوۃ ہی ہوگا۔

(۳) مام یوسف نے خلیفہ وقت کے سامنے مام مالک پر یہ عترض کیا کہ آپ نے

جو زیادتى و نقص فى صلوٰۃ کی صورت میں، و مختلف قسم کے حکم، یہ ہیں، تو رسی نے نماز میں سہو نقص کیا و زیادتى بھی کی تو اس پر لازم ہے کہ وہ، و مرتبہ لگ لگ جہدے رہے۔ یونہی دونوں سہو لگ لگ قسم کے ہیں اس لئے یک جہد قبل، سلام رہے و یک جہد بعد سلام کرے حالانکہ مل حکم کا اس پر اتفاق ہے کہ جہد سہو میں تکرار نہیں تو اس پر مام لک متخیر ہوئے۔

(۴) حدیث ”الکل سہوا و فی کل سہو سجدتان بعد السلام“ سے جو مضیق سہو کے بعد جہد بعد سلام معصوم ہوتا ہے مام لک کا فرق کرنا ان احادیث کلیہ قویہ کے منافی ہے۔

حنا بلہ کیے دلائل کا جواب مام حمزہ جو نقص فى صلوٰۃ کی صورت میں و تخری فی صلوٰۃ کی صورت میں حدیث شریف کی بنا پر جہد بعد سلام کے قائل ہیں یہ حنفیہ کے مذہب کے مطابق ہے ہند و جو مذکورہ کی بنا پر رنج بھی ہے یطین مذکورہ دونوں صورتوں کے، و وہ تم صورتوں میں جہد قبل سلام کے قائل ہیں تو ان کا جواب اور دائل وہی ہیں جو شافعیہ حضرات کے لئے ہیں۔ (عمدة القاری ۴۳۳/۵، بذل الجہود ۲۱۴، مجمع المہملہ ۲۱۵۶، و جز مسائل ۷۳-۷۴)

بھول کر پانچ رکعت پڑھنا

﴿۹۵۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الطُّهْرَ خَمْسًا فَبَيَّنَ لَهُ أَنْ يَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ فَأَلَوْا ضَمُّتْ خَمْسًا فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسِي كَمَا

تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ قَدْ كَرُّنِي وَإِذَا شَأْنٌ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْحَرْ
الْعُرَابَ فَلْيَتَمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسْلَمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۵۸، ۱، باب التوجه نحو القلۃ حیث کان،
کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۔ مسلم شریف ۲۱۱، ۲۱۲، ۱، باب السہو
فی الصلاة و السجود لہ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۲۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھا کیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے عرض کیا کہ یہ نماز میں کچھ اضافہ ہو گیا ہے؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا کہ اس بات کے کہنے کی وجہ ہے؟ وہوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ
رکعت پڑھاں ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سدرم پچھلے روز جہلے سے، ایک روایت
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا "بائشہ میں تمہاری طرح یک شہ ہوں،
جس طرح تمہیں بھوں ہوتی ہے، کی طرح مجھے بھی بھوں ہوتی ہے، ہند کر مجھے بھول
ہو جائے تو یہاں یہ روہ ورجب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے، تو دہ تخری کے
ذریعہ درست صورت حال کو تلاش کرے، پھر اسی صورت حال پر اپنی نماز پوری کرے، پھر
سلام پچھلے روز و جہلے سے کرے۔

تشریح پہلی حدیث سے اس حدیث میں یہ بات بھی زندہ ہے کہ جب رکعتوں کی
تعداد میں شک ہو جائے تو صوب کی تخری کرے، جب یہ شک ہو جائے کہ دو رکعت ہو میں یا
تین تو اس صورت میں اپنے ذہن سے سوں کرے کہ تمہارا کیا خیال ہے، اگر وہ جواب دیتا ہے
کہ میرا تو ذہن غائب ہے کہ تین رکعت ہونی ہیں تو بس تین مانے، اور وہ کہتا ہے کہ میرا
سند یہ فرض غائب تو یہ ہے کہ دو رکعت ہونی ہیں تو وہی بنا کرے۔ (مدنی المرقاة ۲۴۵)

احادیث میں اختلاف اور تطبیق کی صورت

اس مسئلہ سے متعلق حدیث مختلف ہیں بعض حدیث سے نہ صرف معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں زہر و نماز، رے۔ در بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قل متیقن پر بنا کرے، در عہد بن مسعود کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تخری رے، گویا کہ حدیث میں تعارض واقع ہو گیا۔ چنانچہ فقہاء و مجتہدین نے ان حدیث میں تطبیق دی ہے کیونکہ یہ نہیں کا کام ہے، بہر حال ان احادیث میں مطابقت کی صورت یہ ہے۔

تطبیق ترک کسی کو ہر گھر میں صرف ایک ہی مرتبہ ہی صورت پیش آتی یعنی تھا قاس کو ہی صورت پیش آگئی تو اس کا نہ صرف وہ حدیث پر عمل کرنا پڑے، یعنی اس نماز کے ترک کر کے زہر و نماز، رے۔

در جو شخص اس سین کا اثر شکار رہتا ہے، اس کو بیشتر نمازوں میں ہوا حق ہو جاتا ہے۔ تو وہ تخری صوب وہ حدیث پر عمل کرے، جو پہلو رنج ہو در جس طرف زمین کامیاب ہو، ہی پر عمل کرے، مثلاً روایتیں میں شک ہے ورضن غالب وہاں تو وہی پر بنا۔ رے اور ان دونوں جانب پر ہوں کی ایک طرف رجحان نہ ہو تو قل متیقن وہ حدیث پر عمل کرے، اس صرح تینوں قسم کی حدیث شریعہ پر عمل ہو جائے گا۔

ثم التسليم ثم يسجد سجدتين بعد التسليم جده سہو رے۔

تعارض پہلی حدیث سے جو بوسعید خدری کی بیان روا ہے معلوم ہوتا ہے کہ قل التسليم جده سہو رے، در عہد بن مسعود کی حدیث سے بعد التسليم جده ہو ثابت ہوتا ہے۔ اس کا جواب ما قبل میں گذر چکا ورمزید بحث آنے والی حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

نماز مکمل ہونے سے پہلے بھول کر سلام پھیرنا

﴿۹۵۱﴾ وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ سَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَقُلْتُ بِنَا رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَقَامَ إِلَى خَشَبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَى عَلَيْهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانُ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيَمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ عَدَّةُ الْإِيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجْتُ، سُرْعَاءُ الْقَوْمِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قَصِرْتَ الصَّلَاةَ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ أَنْ يُكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلُ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْسَيْتُ أَمْ قَصِرْتُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَقُلْتُ مَا تَرَكْتُ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرُبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نُبِّئْتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبَعَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصِرْ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ)

حوالہ: بحاری شریف ۸۹۳، ۱، باب تشبیہ الاصابع فی

المسجد، وغیرہ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۰۵۱۔ مسلم شریف ۲۱۳، ۱،

باب السہو فی الصلاۃ، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۵۷۳۔

ترجمہ حضرت ابن سیرین حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں شام کی دو نمازوں (ظہر، عصر) میں سے کوئی ایک نماز پڑھانی، ابن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس نماز کا نام بتایا تھا، لیکن میں بھول گیا حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ حضور مرصی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اورعت نماز پڑھانی ورسد مپھیہ، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہڑے ہو کر اس نکڑی کے پاس آئے جو مسجد میں ماضا ہڑی تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نکڑی کا ہارے تر ہڑے ہوئے دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصہ میں ہیں ورنہ ہنا ہاتھ ہائیں ہاتھ پر رکھا، انگلیوں میں تشبیک فرمائی ورنہ ہنا ہار سپنے ہائیں ہاتھ کی پتیلی پر رکھا، ہند ہار قسم کے دگ مسجد کے دروازوں سے یہ کہتے ہوئے نکلے گئے کہ ”نماز میں کمی ہوئی ہے“ قوم میں بوہڑ اور عمر بھی موجود تھے۔ وہ دونوں حضور مرصی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت کی وجہ سے بات نہ کر سکے، عموں میں ایک شخص تھے، جن کے ہاتھ لمبے تھے ورنہ کوڑا لیدین کہا جاتا تھا، انہوں نے عرض کیا ”اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم“ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے ہیں یہ نماز میں کمی رہی گئی ہے“ ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا“ نہ تو میں بھول ہوں ورنہ نماز میں کمی نہ گئی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یہ یہی ہے جیسا کہ نویدین جہر ہے ہیں؟ سچا بہ نے عرض کیا جی ہاں یہی ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گے بڑھے ورنہ نماز چھوٹ گئی تھی اس کو پڑھایا، ورسد مپھیہ، پھر ”اللہ اکبر“ کہتے ہوئے حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی چھ طویل جہد کیا، ورنہ سر ٹھٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہا پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے جہد میں گئے ورنہ پنے معمول کے جہد کی طرح یہ اس سے مہا جہد کیا، پنے سر کو ٹھٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہا، بہت سے دعوں نے، امامہ بن سیرین سے دریافت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے سلام پھیرا؟ بن یہ بن فرماتے ہیں کہ مجھے عمر بن حبیب سے یہ خبر ملی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا۔ (بخاری و مسلم) روایت کے لحاظ بخاری کے ہیں، اور مسلم و بخاری دونوں کی ایک روایت میں لم اسس ولم نقصور (نہیں بھولا، ورنہ نماز میں کمی کی تھی) کے بجائے ”کل دلك لم یکن الخ“ (جو کچھ تم بہہ رہے ہو اس میں سے کچھ نہیں ہو) کے الفاظ ہیں۔ حضرت ذہب بن نے فرمایا پچھتو ہو ہے۔

تشریح کہ غصہ گویا آپ غصہ میں ہیں، آپ کے مذرت غصہ میں ہونا سمجھ چکا رہا تھا، سزعاں یا سزعاں، سریع کی جمع ہے، سزعاں انقوم، قوم کے جلد بازوں، وہی انقوم ابو بکر و عمرو بن و نون حضرت کو خاص طور سے ذرا یا جس سے معذور ہوتا ہے کہ ان دونوں حضرت کو صحابہ پر مبنی بدعت میں خاص تیار کرنا صواب تھا۔

فہا باہ ان یکلماہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں یہ دونوں حضرت بھی رعب زدہ ہو گئے، ان کو بھی ہمت نہ ہوئی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معذور رہیں گے کہ

مقرہاں ریش بو حیرتی

یہ عجیب شکاش میں مبتلا تھے، زیادتی رعب و بنا، پر پوچھ جی نہ سکتے تھے، ورنہ نماز کم پڑھی گئی تھی اس وجہ سے ان میں اضطراب بھی تھا، نہ یوں بن پڑتی تھی ورنہ یوں نہ تو اتنی ہمت کر سکتے تھے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ میں درود بھی ایسے وقت جب غصہ کے آثار نمایاں ہوں، ورنہ اس عجیب معاملہ کے بعد بغیر پوچھے ب فکر و رہیں سے بیٹھ سکتے تھے، نیز ایک صاحب نے جرأت کر کے پوچھ ہی لی۔

فی ید یہ ملو ان کے ہاتھوں میں وہ وہ و بن بہت طویل تھا، ان کے ہاتھ ہاتھوں تک پہنچتے تھے، یہ وہ وہ و بن ہاتھوں سے یکساں کرتے تھے، ہی وجہ سے ان کو

چوتھی رویت یہ ہے کہ صداح صلوٰۃ کے تکلّم کرنے سے نماز قسء نہیں ہوتی، ور یہ حکم صرف مام کے ساتھ خاص ہے، ور پانچویں رویت یہ ہے کہ راس شخص نے یہ سمجھ کر کام کیا کہ اس کی نماز پوری ہو چلی ہے، اس کے اس کی نماز پوری نہیں ہوتی تھی تو ایسا کام مفسد صلوٰۃ نہیں ہوگا، ور اگر یہ جانتے ہوئے کہ بھی تک نماز پوری نہیں ہوتی ہے ور پھر کام یہ تو یہی صورت میں نماز قسء ہو جائے گی۔

مام حمد کے بعض صحاب نے اس کی رویت کو ترجیح دی ہے جو مام مالک کے مذہب کے موافق ہے، یعنی کلّ مقلیل صداح صلوٰۃ غیر مفسد ہے۔

لین مام محمد کا ریح مذہب جس پر نیز میں اس کی رویت کا استقرار ہوا یہ ہے کہ کام فی الصلوٰۃ مطلقاً مفسد صلوٰۃ ہے، جیسا کہ انبیاء کام ملک ہے۔

ائمۃ ثلاثہ کا استدلال

حضرت محمد شاذلی دین کی رویت سے استدلال کرتے ہیں، ان حضرات کا مدعی یہ ہے کہ کلام فی صلوٰۃ کا ثلث مکہ میں ہو ہے، ور ذو یدین کا واقعہ حضرت بوہریرہ کے اسلام کے بعد پیش آیا ہے جو یقیناً ہجرت کے بعد سلسلہ کے آخری اس کے بھی بعد کا ہے، کیوں کہ حضرت بوہریرہ، تفاق سلسلہ میں مشرف ہوا مام ہوئے ور رویت میں تصریح ہے کہ حضرت بوہریرہ خود اس واقعہ میں موجود تھے۔

پھر حضرت شافعیہ و یدین کے اس واقعہ میں جناب مام بدلی بدلیہ و مام نے جو کام کیا ہے اس کو نسبان پر حمل کرتے ہوئے جو زکام فی صلوٰۃ نایا کے قائل ہوئے، مام مالک نے اس کو صداح صلوٰۃ کے لئے سمجھ کر صداح صلوٰۃ کے لئے کلام فی الصلوٰۃ کی اجازت دی ہے، ور پانچویں رویت کے مطابق مام احمد یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے یہ سمجھ رکھا کہ نماز میں ہو چکی ہے ورنہ وہ یقیناً کلام بھی سنی پر محمول ہے کیوں کہ اس وقت یہ تمام تھا کہ نماز میں کمی ہوئی ہو۔

حنفیہ کے دلائل حضرت حنفیہ جو مطلقہ کلام فی صلوٰۃ کو غلط سمجھتے ہیں وہ وہو ایدین کے اس واقعہ کو مستثنیٰ سمجھتے ہیں، ورنہ ان کی روایت سے تبدل رت ہیں۔

(۱) عن معاوية بن الحكم السلمي قال: بينما انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس رجل من الغوم فقلت يرحمك الله فرماني باصابعهم فقلت وانكل امياه ماشاكنكم تطروون الي فجعنوا يصرون بايديهم على افخاذهم، فلما رايتهم يصمتون لي سكنت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأني هو وامى ما رأيت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه، فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني، ثم قال: ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس اما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن يرويت بحديثين باتين پر دست رتی ہے کہ نماز میں ہر قسم کا کلام ممنوع ہے۔

(۲) عن زيد بن ارقم قال: كنت متكلم في الصلوة يتكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت: "وقوموا لله قانتين" فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام

اس روایت میں کلام قلیل و کثیر، نسیان و عمد وغیرہ میں کوئی فرق نہیں آیا ہے، مطلقاً کلام کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

(۳) عن ابن مسعود قال: كنا نسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فيرد علينا السلام حتى قدمنا من ارض الحبشة فسلمت عليه فلم

برده علی فاحذنی ما قرب وما بعد فجلست حتی اذا قصی الصلوة
قال ان الله يحدث من امره ما يشاء وانه قد احدث من امره ان
لا يتكلم فی الصلوة

(۴) عرانی امامہ قال کان الناس اذا دخل الرجل المسجد فوجدہم
یصلون سأل الادی الی جنبہ فبحرہ بما فاتہ فقصی ثم یقوم فیصلی
معہم حتی اتی معاد یوما فاشاروا الیہ انک قد فاتک کذا وکذا
فاسی ان یصلی معہم ثم صلی بعد ما فاتہ فذكر ذلك لرسول الله صلی
الله علیہ وسلم فقال احسن معاد وأتم فافعلوا کما فعل

(۵) حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز میں غلطی کرے اور اسے یاد ہو کہ وہ نماز میں غلطی کر چکا ہے، اسے نماز کے بعد اسے یاد دلا دینا چاہیے۔
محمد بن کعب القرظی قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة
والناس يتكلمون في الصلوة في حوائجهم كما يتكلم اهل الكتاب في
الصلوة في حوائجهم حتى برئت هذه الامة "وقرأوا الله قانتين"
یہ روایت اس مر پر ہے کہ نماز میں غلطی کر کے نماز کے بعد اسے یاد دلا دینا چاہیے۔
بلکہ یہ منورہ میں پیش کیا ہے، ورنہ تو یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ نماز میں کسی
قسم کا کام کرنا جائز نہیں، ہند نماز میں ہر قسم کے کام کو منسوخ کہا جائے گا ورنہ حدیث
ذوالیدین بھی منسوخ ہے۔

حدیث ذوالیدین سے استدلال کرنے والے حضرات تو اس بات پر
زور دیتے ہیں کہ نماز کے مگر مکر میں ہو جائے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود جب حبشہ
سے واپس آنے کے لیے مدینہ میں حاضر ہوئے تو اس وقت کہ نماز میں
اصلوۃ کی ممانعت ہو چکی تھی، حضرت عبد اللہ بن مسعود کی حبشہ سے واپسی کے مکر میں

ہونی ہے، ورنہ حدیث ذو یدین کا واقعہ مدینہ طیبہ میں پیش آیا ہے، تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث ذو یدین کا واقعہ کلام فی صلوٰۃ کی ممانعت کے بعد کا ہے، لہٰذا حدیث ذو یدین تحت نسخ داخل نہیں ہوگی، ورنہ اس کو منسوخ نہیں کہا جائے گا۔

لہٰذا یہ بات کسی طرح بھی ثابت نہیں ہوتی، کیوں کہ مکہ معظمہ سے حبشہ کی طرف دوسرے ہجرت ہونی ہے، ورنہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ ہجرتین میں شریک تھے، پہلی مرتبہ یہ صحابہ ہجرت کے حبشہ پہنچے، وہاں پر مقیم ہو گئے، اسی وقت میں سورہ نجم مازل ہوئی، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تلاوت فرمائی تو اس کا مجمع پر یہ اثر ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مسدین و مشرکین سب جگہ میں لرزے اس واقعہ سے یہ فوج پھیل گئی کہ اہل مکہ مسدین ہو گئے، اس سے بعض صحابہ حبشہ سے واپس آئے جب مکہ کے قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ وہ خبر غلط تھی اور مشرکین اپنے حال پر ہیں، اس سے چھوٹے و بڑے سب سے واپس لوٹ گئے، لیکن حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ چند روز مکہ ٹھہرے اس کے بعد انہوں نے پہلی مرتبہ کے مقابلہ میں نہیں زیادہ صحیحہ کے ہاتھ دوبارہ حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی، ورنہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کی مدینہ کی طرف تھی تو مدینہ طیبہ کیلئے روانہ ہو گئے اور جب مدینہ پہنچے اس وقت نزوہ پر کا واقعہ پیش آیا تھا، ورنہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نزوہ پر میں شریک ہوئے ورنہ اسی موقع پر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ واقعہ پیش آیا جس کو ہم نے حنفیہ کے دلائل میں پیش کیا تھا "ان اللہ یحدث من امرہ ما یشاء وانہ قد احدث من امرہ ان لا یتکلم فی الصلوٰۃ"۔

پہنانچہ یہ کہ جلیل القدر محدث ابو یوسفؒ بن عبد الرحمن بن محمد بن عمرو قدی، موسیٰ بن عقبہ اور ابن الجوزی رحمہم اللہ یہ سب حضرات اس پر متفق ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ ہجرتین میں شریک تھے، ورنہ حافظ بن کثیر نے بدیہ و نہدیہ میں خود حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی ایک

روایت قوی اور جید سند کے ساتھ مسند احمد کے حوالے سے ذکر کی ہے، اس روایت کی آخر میں ہے ”ثم تعجل عبد الله بن مسعود حتى اذرك بدراً“۔

نیز حافظ بن حجر نے بھی اس حقیقت کو تسلیم کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی دوسری مرتبہ وہی مدینہ منورہ کی طرف ہوئی ہے، ورنہ وہی س وقت ہوئی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ بدر کی تیاری فرما رہے تھے۔

اس سے ثابت ہو کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے رجوع کا واقعہ مدینہ کا ہے، اور غزوہ بدر سے کچھ پہلے ہو ہے، لہذا یہ کہنا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حبشہ سے واپس ہو کر مکہ معظمہ گئے تھے اور ان کی حدیث میں منع کلام فی الصلوٰۃ کا جو واقعہ کو رہا وہ مدینہ کا ہے، اس لئے نسخ کلام فی صلوٰۃ مکہ میں ہو ہے، نہ مدینہ اور خلاف حقیقت ہے۔

نیز حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نصاریٰ ہیں، وہ ”کما شککم فی الصلوٰۃ“ کہتے ہیں ورنہ ”حتى برلت وقوموا لله قانتين“ کو جو ز کلام فی صلوٰۃ کی غایت بتاتے ہیں، ورنہ یہ آیت با، تحقق مدینہ منورہ میں نازل ہوئی ہے، تو آخر یہ وجہ ہے کہ مدینہ منورہ کے بجائے مکہ مکرمہ میں نسخ کلام مانا جاتا ہے۔

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی مدکورہ آیت میں نہایت مژور درجہ کی تاویلیں کی گئی ہیں، مثلاً یہ کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ جو یہ فرما رہے ہیں ”کما شککم“ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ”کما قومی بکلموں“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کرنے سے پہلے حضرت مسعب بن عمیر رضی اللہ عنہ جب ہمیں نماز پڑھایا کرتے تھے تو ہم نے پیچھے کلام فی صلوٰۃ کیا کرتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مسعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو پہلی سے حضرات صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تعلیم کیلئے مدینہ منورہ بھیج دیا تھا تو جب وہ نماز پڑھایا کرتے تھے تو ان کے پیچھے نماز میں کلام رہا مہم ہے۔

یہی طرح ”وقوموا للہ قانتین“ کے متعلق یہاں یہ ہے کہ یہ آیت رچ مدنی ہے مگر اس سے یہ، زمیں نہیں تاکہ نہ کلام بھی مدینہ منورہ میں ہو، بدینہ کلام کا حکم پہلے مکہ ہی میں آیا تھا اور پھر اس کے موافق یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی۔

لینین حضرت زید بن رقیم کی یہی روایت جامع ترمذی میں غلط ہے، ”تھ“ کنا نکلم حلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی برئت وقوموا للہ قانتین“ مروی ہے۔

یہ تو ”خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ پر غور کیجئے، ان الفاظ کے ہوتے ہوئے یہ تاویل کیونکر صحیح ہوگی، کہ مععب بن عمیرؓ کے پیچھے نماز میں کلام برنامہ دے، یہی طرح ”حسی برئت“ کو ”کسات کلم“ کے تحت غایت، یا یا ہے، تو پھر یہ ہنہا کہ نہ کلام پہلے مکہ میں ہو، اور آیت بعد میں مدینہ میں نازل ہوئی اس طرح درست ہو سکتا ہے۔

یہ بھائی کی روایت میں حضرت بو مامہؓ سے منقول ہے، اس میں کلام فی الصلوٰۃ کا ذکر ہے اور حضرت معاذ کا واقعہ بیان یہاں ہے، یہ دونوں حضرت بو مامہؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ انصاری ہیں، اور ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں مسلمان ہوئے ہیں، اس لئے یہ دعویٰ کہ نہ کلام مکہ میں ہو ہے، نہ صرف یہ کہ بدینہ خلاف دلیل ہے، اور اس پر جو یہ حدیث قائم کی گئی ہے حدیث ذوالیدینؓ کلام کے بعد کی ہے، اس سے نسبتاً صریح صلوٰۃ کا جو نز ثابت ہوگا، وہ حدیث بھی منہدم ہو جائے گی۔

دوسری چیز جس پر ان حضرات نے زور صرف کیا ہے، وہ یہ ہے کہ حدیث ذوالیدینؓ کا واقعہ حضرت بو ہریرہؓ کے صدیقوں نے کے بعد کا ہے، اور دلیل اس کی یہ ہے کہ مذکورہ واقعہ میں بو ہریرہؓ خود شریک تھے، جیسا کہ صحیح مسلم شریف کی روایت سے معلوم ہوتا ہے،

چنانچہ صحیح مسلم میں حضرت بوہریرہؓ کی بعض روایات میں نہیں ”صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ مروی ہے، نہیں ”صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ مذکور ہے، ورنہ جگہ ”نیا انا اصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ منتقل ہیں، حضرت بوہریرہؓ کی غزوہ خیبر کے بعد سے چھ سال میں مسلمان ہوئے ہیں۔

اس سے نسخ کلام اُرمکہ کے بجائے مدینہ میں بھی مان لیا جائے تب بھی حدیث ذوالیدین تحت النسخ، خلی نہیں ہوگی ورنہ سے مسنون نہیں کہا جائے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ذوالیدینؓ کی غزوہ بدر میں شہید ہوئے تھے، وہ حضرت بوہریرہؓ کے سہ ماہ تک موجود ہی نہ تھے اس سے حدیث ذوالیدین کا واقعہ یقیناً غزوہ بدر سے پہلے ہی پیش آیا ہے۔

اس پر ن کی طرف سے یہ کہا جاتا ہے کہ غزوہ بدر میں شہید ہوئے تھے، وہ، والشمائین تھے، ذوالیدین نہیں تھے، ذوالیدین تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت معاویہؓ کے دور تک زندہ رہے اور حضرت معاویہؓ کے دور خلافت میں ان کا انتقال ہوا، اس کے لئے کہ حضرت نہایت کمزور روایت کا سہارا دیتے ہیں۔

یہی ان کا کہنا ہے کہ ذوالیدین کو غزوہ بدر میں شہید قرار دیا جائے تو پھر کچھ میں یہ اس کے بھی بعد حضرت بوہریرہؓ کی حدیث ذوالیدین کے واقعہ میں شرکت کیونکر درست ہو سکتی ہے؟

نیز ذوالیدین کا نام شہیق بن عمرو ہے، ورنہ کا تعلق قبیلہ نؤیم سے ہیں، جب کہ والشمائین کا نام عمیر بن عبد عمرو ہے، ورنہ کا تعلق قبیلہ بنی خزاعہ سے ہے، اس سے یہ دونوں ذوالیدین اور والشمائین، حدیث، حدیث، حدیث ہیں۔

حضرت حنفیہ کی طرف سے اس سلسلہ میں نہایت مضبوط و معتقوں جو بات دیے

گے ہیں، سب سے اہم بات یہ ہے کہ ذو یدین ورفو لثمائن، دونوں ایک ہی شخص کے نام ہیں، درحقیقت ان کا نام عمیر بن عبد عمرو بن نھل بن عمرو بن ہشام بن تیم بن مکان بن اقصی بن حارث بن عمرو بن عامر بن خزاعہ ہے، بعض حضرات نے ان کا نام عبد اللہ بھی بتایا ہے، ابو محمد کنیت تھی، خرباق بن کا تلب تھا، چوں کہ ان کے ہاتھ بے تھے، وریس تے کہ کہ یہ دونوں ہاتھوں سے کام کرتے تھے اس لئے شروع میں ان کو ذوالثمائن کہا جاتا تھا، یلین اس میں ایک قسم کی بدھن پائی جاتی تھی، اس سے حضرت رسول مدد سلی مدد عید و سمن نے اس کو بدل کر ذو یدین کر دیا۔ ورنہ چوں کہ بنو سیم بنو خزاعہ کی ایک شاخ ہے، جیسا کہ بھی پر مذکور ہو، اس لئے بھی ان کو سیمی ورنہ بھی خزاعی کہا جاتا ہے۔

اس بات پر کہ ذو یدین ورفو لثمائن، دونوں ایک ہی شخصیت کے نام ہیں متعدد شواہد وارد عمل موجود ہیں۔

(۱) اس امر کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ سنن نسائی، ابوی، مسند احمد، وریحوی میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے، اس میں ذو یدین ورفو لثمائن، دونوں کا طاق ایک ہی شخص پر کیا گیا ہے، چنانچہ سنن نسائی کی روایت میں ہے 'سسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلم سحدتن فقال له ذو الشمالین اقصرت الصلوة ام بسیت یا رسول اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصدق ذو الیدین قالوا نعم فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتم الصلوة

(۲) طبرانی وریحی میں حضرت ابن عباس کی روایت ہے اس میں بھی ذو یدین ورفو لثمائن کا طاق شخص واحد پر کیا گیا ہے۔

(۳) ابن سعد نے حقیقت میں لکھا ہے 'ذو الیدین ویقال ذو الشمالین' یعنی

ذو یدین کو ذوالشمالین بھی کہا جاتا ہے۔

(۴) ابن ہان تاب الثقات میں فرماتے ہیں ذو یدین رضی اللہ عنہ ”وقد یقال له

ایضا ذو الشمالین من عند عمرو بن بصلۃ الحراعی“۔

(۵) ابن سعد بن شیر نے بھی جامع اصوب میں ذو یدین ورذوالشمالین دونوں کو

یک قمر ردیا ہے۔

(۶) ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ عدنی پٹی سند میں فرماتے ہیں ابو محمد الحراعی

ذوالیدین احد اجدادنا وهو ذو الشمالین“۔

(۷) مبرد نے ”کامل“ میں لکھا ہے ”ذوالیدین هو ذو الشمالین کان یسمی

بہما حمیما“

(۸) علامہ محمد طہر نے بھی ”المعسی“ میں ذو یدین ورذوالشمالین دونوں کو شخص

وحد قمر ردیا ہے۔

نہ دیکھ لے معصوم ہو کہ ذو یدین ورذوالشمالین دونوں یک ہی شخصیت کے

نام ہیں، ورنہ تھوڑا سا بھی غلطی سے شہادت ہے ورنہ پرتم محمد شین ورمل یہ کاتفاق

ہے کہ ذوالشمالین غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے، ہذا ذو یدین بھی غزوہ بدر میں شہید

قمر ردیے بنائیں گے۔

س بنا پر ذو یدین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد تک زندہ ماننا اور

حضرت بوہرہ کو حدیث ذو یدین کے وقت میں شریک قمر ردیہ درست نہ ہوگا، ورنہ کام

چوں کہ مدینہ منورہ میں غزوہ بدر کے موقع پر ہو چکا تھا اس سے حدیث ذو یدین منسوخ ہوگی

”ورس پر عمل جائز نہیں ہوگا۔

ورجوں تک تحقق ہے صحیح مسلم میں بن روایت کا جن میں حضرت بوہرہ کا یہ قول

تکلیف یہ ہے ”صلی بنا“ اور ”صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ جن سے ہندو و قعدہ و یدین میں حضرت بوہرہ کی شرکت معلوم ہوتی ہے، تو اس کے متعلق یہ کہا جائے گا کہ یہاں متقدم مع الفیر کے صیغہ سے جماعت مسلمین مراد ہیں، خود حضرت بوہرہ اس وقت اس وقعہ میں موجود نہ تھے، ”صلی بنا“ کے معنی ہیں ”صلی بالمسلمین“ اور کلام عرب میں اس طرح کی مثالیں بکثرت موجود ہیں۔

(۱) زید بن ہشامی ہیں، میں وہ فرماتے ہیں ”قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا و اباکم الح“ یہاں ظاہر ہے کہ ”قال لنا“ سے ”قال لقومنا“ مراد ہے، خود زید بن ہشامی میں داخل نہیں ہے، کیوں کہ انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نہیں کی ہے۔

(۲) حضرت طاہر بن کثیر نے فرماتے ہیں ”قدم علیا معاد بن جبل فلم یأخذ من الخضر و اب شینا“ یہاں بھی ”قدم علیا“ سے ”قدم بلدا“ یا ”قوما“ مراد ہے، خود طاہر بن کثیر اس وقت موجود نہیں تھے، کیوں کہ حضرت معاذ بن جبل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہدمبارک میں یمن آئے تھے، اس وقت حضرت طاہر بن کثیر ہی نہیں ہوئے تھے۔

(۳) یہی حضرت حسن بصری فرماتے ہیں ”حطسا عتبا بن غروان“ حالانکہ حسن بصری اس خطبہ میں موجود نہیں تھے۔

اس پر مابینہی درحفظ بن حجر نے یہ اعتراض کیا ہے کہ وہ تو یہ خلاف ظاہر ہے، اور اس کے ساتھ صحیح مسلم میں ایک روایت یہی ہے کہ اس میں بالکل کوئی تاویل نہیں ہو سکتی، چنانچہ وہ روایت یوں ہے ”عن ابی ہریرۃ قال بیانا انا اصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ اس روایت میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضرت بوہرہ

بشش نفیس س وقت س وقعہ میں موجود تھے۔

س کا جواب کہ وہ تو صرف یحییٰ بن کثیر نے وحدہ متکلم کا صیغہ نقل کیا ہے، اور کسی روایت سے س کی تائید نہیں ہوتی، اپوں کہ یحییٰ بن کثیر مدس ہیں ور یہ روایت نہیں نے معوضہ کے طریق سے نقل کی ہے، س سے یہ قابل قبول نہیں، ور دوسری بات یہ ہے کہ یحییٰ بن کثیر سے روایت کرنے والے سی بن مبارک ور حرب بن شد دہی ہیں ور انہوں نے وحدہ متکلم کا صیغہ نقل نہیں کیا ہے، صرف شیبان بن عبد الرحمن نے یحییٰ سے وحدہ متکلم کا صیغہ نقل کیا ور کوئی ن کامتبع موجود نہیں ہے، ہذا شیبان منفذ ہیں ور مسموع روایوں کے خلاف نقل کرتے ہیں س سے کہا جائے گا کہ یہ تو نہیں نام ہو گیا ہے ور بایہ روایت بالمعنی کا نتیجہ ہے کہ نہیں نے ”صلی لنا“ ور ”صلی ب“ کے صیغوں کو لیا ہے یہ سمجھا کہ حضرت بوہریرہ س وقعہ میں شریک تھے ور پھر روایت بالمعنی کرتے ہوئے ”یسا ادا اصلی“ روایت ردیا جو صحیح نہیں ہے۔

نیز جب قوی دال سے ثابت ہو گیا کہ خود ذو یدین کے پوتے ابو محمد خزاعی (جو اپنے خاندان سے دوسروں کی بہ نسبت زیادہ وقف ہو سکتے ہیں) نے تسیم کر لیا ہے کہ ذو یدین ہی ذوالثمانین تھے ور ذوالثمانین با اتفاق غزوہ بدر میں شہید ہو چکے تھے تو اب ایک مزور روایت کی بنا پر جو کہ تمام معتبر روایات کے خلاف ہے کیسے تسیم کیا جاسکتا ہے کہ ذو یدین غزوہ بدر کے بعد زندہ رہے ور حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ن سے ملاقات ہوئی۔ حدیث ذو یدین کے جواب میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ س میں کسی وجود سے خطر اب واقع ہے س سے یہ قابل استدلال نہیں۔

(۱) چنانچہ ایک اضطراب وقت کے بارے میں ہے، صحیحین کی ایک روایت میں ہے یہ وقعہ ظہر کا تھا، بعض روایات میں س کو صوۃ حصہ کا وقعہ بتایا ہے، بعض روایات

میں ”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدى صلوتی العشی“ مذکور ہے، بعض روایت میں ”احدى صلوتی العشی اما الظهر واما العصر“ کے الفاظ نسل کے گئے ہیں، بعض روایت میں ”احدى صلوتی العشی“ کے غلط ذکر ہوئے اور خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ عین صلوٰۃ کے بارے میں فرما رہے ہیں ”ولکنی نسیت“، اور بعض روایت میں ہے محمد بن یحییٰ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تو متعین کر کے بتایا تھا کہ کوئی نماز تھی، ظہر کی تھی یا عصر کی، لیکن میں اس کو بھول گیا۔

(۲) اور اضطرابِ سہو رخصت کے بارے میں ہے چنانچہ صحیحین کی روایت میں کہ آپ نے دو رخت پر سہم بھیر جب کہ صحیح مسلم میں حضرت عمر بن حصین کی روایت ہے اس میں ہے کہ آپ نے تین رخت پر سہم بھیر۔

(۳) تیسرے اضطرابِ مقامِ کلمہ اور اس بارے میں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہو سہم بھیرنے کے بعد کس کھڑے ہوئے، صحیحین کی روایت میں ہے ”ثم سلم ثم قام الى خلسة في مقدم المسجد فوضع يده عليها“ اور دوسری صحیح روایت میں مذکور ہے ”ثم قام فدحل الحجرة“۔

(۴) چوتھا اضطرابِ جہد سہو کے بارے میں ہے، جیسی بقیہ نماز دہرانے کے بعد آپ نے جہد کیا یا نہیں؟ صحیحین کی روایت میں سجدہ سہو کرنا مذکور ہے، جب کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں جہد سہو کی مذکور ہے۔

ہند بن اضطرابِ شدیدہ کے ہوتے ہوئے یہ روایت کیونکر قابلِ استدلال ہو سکتی ہے؟ خصوصاً جب کہ اس کے مقابلہ میں ممانعتِ کلامی صلوٰۃ کے بارے میں آیت قرآنی اور روایت صحیحہ در صریح موجود ہیں۔

یہی ہر مٹھاوی نے نقل کیا ہے کہ جو وقت حدیث ذو یدین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پیش آیا جیونہ یہی وقت حضرت عمر بن خطابؓ کے ہاتھ ن کے وقت اور خدمت میں پیش آیا، حضرت عمرؓ نے ۱۱۰ ورتیناف کیا، نہ حدیث ذو یدین کے وقت میں خود موجود تھے جیسا کہ صحیحین کی روایت میں ہے پھر حضرت عمرؓ کا یہ عمل حضرت صحابہ کرام کی موجودگی میں تھا مگر اس پر کسی نے نکار نہیں کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہؓ کے نزدیک کلام فی الصلوٰۃ مفسد صلوٰۃ ہے اور حدیث ذو یدین منسوخ ہو چکی ہے۔

نیز حدیث ذو یدین میں صرف کلام فی صلوٰۃ مذکور نہیں، بلکہ آداب کا شبہ معروضہ تک جانا اور بعض روایات کے مطابق حجرے میں داخل ہونا اور پس مناء، نیز بعض جلد باز لوگوں کا مسجد کے دروازوں سے ٹکنا یہ سب چیزیں مذکور ہیں، ورنہ سے انحراف صدر عن القبلة، متابع مشی اور عمل کثیر کا تحقق ہوتی جاتا ہے ورنہ مثلث کے نزدیک بھی یہ مفسد صلوٰۃ ہیں، تو پھر ان کے مذہب کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی "بنی سنی" رکعتیں "کیا تو جہم ہوں؟" اگر وہ حدیث ذو یدین سے ظام کے جو زپر استدلال کرتے ہیں تو پھر ان سے کاجو بھی تسلیم کرنا چاہئے۔

حضرات شوافع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد "ورفع عن امتی الخطاء والسیا" سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی ناسیاً کلام کرے تو وہ معاف ہے، ہند کہا جائے گا کہ ناسیاً کلام مفسد صلوٰۃ نہیں ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ "رفع عن الخطاء والسیا" سے حکم شروی مقصود ہے، کہ خط ورتسین کی صورت میں گناہ ورموخذہ نہیں ہوگا، حکم دینی کی فی تقصود نہیں ہے، وراس کی دلیل یہ ہے کہ قتل خط میں ہے، تفیق دیت و جب ہوتی ہے یہی نماز میں جوں مرتکب و جب سے جہد ہو و جب ہوتا ہے، ہند حضرت شوافع کا اس سے

ستہ، س درست نہ ہوگا۔

نیز اس حدیث سے ان کا استدلال اس لئے بھی صحیح نہیں ہے کہ اس میں قلیل و رکثیر کا کوئی فرق نہیں ہے جب کہ حضرت شافع قلیل و رکثیر کے درمیان فرق کے قائل ہیں کہ کلام قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں و رکثیر مفسد ہے۔

اسی طرح یہ حضرت کلام فی الصلوٰۃ ناسیا کو کل فی صوم ناسیا پر قیاس رتے ہیں کہ جس طرح کل ناسیا مفسد صوم نہیں ہے اسی طرح کل ناسیا بھی مفسد صلوٰۃ نہیں ہوگا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قیاس مع غارق ہے، یک تو اس لئے کہ کل فی صوم ناسیا کے غیر مفسد ہونے کے لئے نص صریح موجود ہے، جب کہ کلام فی صلوٰۃ ناسیا میں ایسی کوئی نص موجود نہیں ہے۔

یہی ہی بیعت صلوٰۃ مذکور ہے، اس لئے یہاں تسبیح کا غلبہ نہیں ہوگا، ورفس، کا حکم لگایا جائے گا، برخلاف صوم کے کہ وہاں پر کوئی مذہر موجود نہیں ہے۔

نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ کل فی صوم ناسیا میں قلیل و رکثیر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، دونوں صورتوں میں روزہ نہیں و تا، جب کہ کلام مطویل ہا، تفقہ مفسد صلوٰۃ ہے، ہذا، یہ قیاس یہ نکتہ صحیح ہوگا۔ (مباحث الشیخ ۳۶۱ تا ۳۷۰) (۲، ۳)

جدہ سہو بعد التسلیم ہے

دوسرے مسئلہ اس سے ثابت ہوتا ہے بعد التسلیم و ا

امام شافعی کی عقلی دلیل

امام شافعی "قل التسلیم" کے قائل ہیں جن کا مستند وہی ہے یہ قائل ہے کہ اس

ٹن میں چھ نفیس آجائے تو س کا تہ ارک اس کے ندر ہی تو ہو گا یہ کیا کہ پہن رتا در سینے لکس
پانجامہ، پانجامہ سینے سے کرت کے پھٹے کا تہ رک نہ ہو گا وہ تو ہی وقت درست ہو گا جب ہی
کو سیا جاے گا۔

س سے جب نماز میں نقصان آیا تو س کی تہ فی نماز کے ندر ہی ہو گئی س لئے جدہ
سہو قبل س مہونا پ جائے۔

حنفیہ کی طرف سے جواب

حنفیہ جو ب دیتے ہیں کہ اگر یہاں ہی ہے تو جس وقت سہو ہو ہے ہی وقت جدہ سہو رتا
پا جائے راعت دن میں سہو ہو ہے تو ہی راعت میں جدہ سہو رتا پ جائے، اگر دوسری راعت
میں سہو ہو ہے تو ہی راعت میں جدہ سہو رتا پ جائے، یہ کیا کہ سہو ہو پہلی راعت میں ورجہ ر
رہے ہیں چوتھی راعت کے خیر میں، یہ کیا تہ رک و مکافات ہوئی، جس طرح پھٹے ہوے
رتے کا تہ ارک پانجامہ سینے سے نہیں ہوتا ہی طرح اس سے بھی تو تہ رک نہیں ہوتا کہ رتا
پہنا یک جانب سے اور سی ویا دوسری جانب سے اس سے کیا مکافات ہو گئی؟

گر بھوک کی وجہ سے آپ کے کھنوں میں کمزوری آگئی چاہے نہیں جاتا تو کھنوں پر ہی
روٹیاں ہاندھ یا رومنج سے کیوں کھاتے ہو، آپ جو کھانا کھاتے ہیں اس کی غذا ایت و رقت
نہم کے بہ بہ حصہ کو پہنچتی ہے، تو آپ ناک کے حصہ کا کھانا ناک میں، و رکال کے حصہ کا
کان میں کیوں نہیں رکھ دیتے؟

تو معذور ہو کہ بہت سی چیزیں ورجہ ر بھی شہ زہوتی ہیں مثلاً آپ کے ورجہ ہوتا
ہے پیٹ میں مگر نجاشن گوتے ہوسرین پر، ورجہ کھنوں میں نجاشن گایا پا زوں میں خیر ایسا
کیوں؟ ہی طرح جدہ بھی بعد التسلیم ہے ورجہ مکافات رتا ہے۔ ورجہ نہ یہ جدہ سہو

س پر نقصان کی بھی حیثیت رکھتا ہے۔ حق وجہ سے اس کو ایک سلام کے بعد رکھا دونوں کے بعد نہیں رُودونوں کے بعد رہتے تو پھر اس نقصان کو دفع نہ کرتا، ورنہ ”غیر“ صرف جوڑ کے واسطے یہاں سے وجہ سے بعد کو سلام کے بعد رکھا پہلے نہیں تاکہ صل و رچا میں فرق ہو جائے۔ پہلے رہتے تو تمیز نہ ہوتی، ورنہ کوئی ورنہ پیش آجائے اس کی بھی تلافی بعد سہو سے ہو سکے اس سے بھی اس کو بعد سلام رکھ۔

سجدہ سہو میں التحیات

ما مشائی کے یہاں تو صرف دو جہے ہیں تحیات و رُود سے فارغ ہو کر بعد رُود و سلام پھر رُود و سلام صحیح، مگر یہاں یہ وجہ کی طرف توجہ کی حقیقت نہیں لگا۔ التحیات، سلام، بعد تینوں چیزیں، جس کا طریقہ یہ ہوگا کہ بعد تحیات ایک جانب کو سلام پھیر دے ورنہ سلام پھیر کر دو جہے رے ورنہ کے بعد پھر تحیات پڑھے ورنہ رُود و سلام پڑھ کر پھر سلام پھیرے، یہ صورت جامع رُود تین بھی ہے قبل التسليم و بعد التسليم کی جو رُود تین ہیں دونوں کو جامع ہے ورنہ رُود میں ہوتا ہے، ہر بھی سلام و ہر بھی سلام ورنہ قبل التسليم بھی ہو گیا ورنہ بعد التسليم بھی۔ دونوں حدیثوں کو جمع کرنے کی اس سے بہتر کوئی سورت نہیں ہو سکتی۔

سجدہ سہو بعد التسليم کی حدیث قولی سے تائید

”خفیہ پھر فرماتے ہیں کہ چودونوں قسم کی رُودتوں کو چھوڑو قبل التسليم ورنہ بھی ورنہ بعد التسليم ورنہ بھی، اس کے بعد چھوڑو کوئی قون حدیث مل جائے جس پر عمل کیا جائے۔ چونکہ یہ دونوں قسم کی حدیثیں فہمی ہیں، ذوالیدین کی روایت بھی ورنہ عبد اللہ بن حسین کی

رویت بھی جو اس نعل کی مخری رویت ہے۔

غور یہ تو مختصرات سنی بدعیہ و علمانی قون حدیث بھی مل گئی جس میں مختصرات سنی اند علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بعد بعد التسليم ہے جیسے حضرت عبد اللہ بن مسعود متفق علیہ، رویت خود اس سے پہلے نذر چلی ہے، وروہ واثیف میں عبد اللہ بن جعفر کی ایک رویت ہے "ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد ما يسلم"

اس طرح ہم عظیم کا مسئلہ ثابت ہو جاتا ہے ورس سے بھی بعد بعد التسليم کا پتہ چلتا ہے، وری حدیث کو ترمذی بیان فرماتے ہیں وروہ واثیف، ورنفقہ "ثم سلم" بیان فرما رہا موشی سے نذر جاتے ہیں جن سے معدوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک بھی صحیح ہے جن کے نزدیک صحیح نہ ہوتی تو ضرور پچھنے پچھلے مفرجات، مگر وہ بالکل ہی چپ نادہر چپ جاتے ہیں۔

جدہ ہو قبل التسليم

﴿۹۵۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْظَرُ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ، بحاری شریف ۱۱۴، ۱۱۵، ۱، من لم یبری التشہد الاول

واحما، کتاب الاداں، حدیث نمبر ۸۲۹، کتاب السهو، حدیث نمبر ۸۲۹، ۱۲۲۳۔

مسلم شریف ۲۱۱، باب السہو فی الصلاة والسجود لہ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۰۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عسیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو ظہر کی نماز پڑھانی، تو پہلی دو رکعتوں کے بعد ہڑے ہو گئے۔ ورتعہ وہیں بیٹھ گئے، وگ بھی نہ پھرتے تھے۔ جب انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پوری کر چکے، اور وگ نہ پھرتے تھے، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پھیرنے کے انتظار میں تھے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے ہی بیٹھ گئے، پھر ان کی ورتعہ پھیرنے سے پہلے وہ جدے ہو گئے، اس کے بعد سجدہ پھیرا۔

تشریح: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر ایک نماز میں ایک سے زائد وجہات چھوٹ جائیں تو سجدہ سہو متعدد نہ ہونگے۔ حدیث باب میں دو وجہات چھوٹے ہیں۔ (۱) تعدد رکعات۔ (۲) تشہد کا پڑھنا۔ دو وجہات چھوٹنے کے بعد بھی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی سجدہ پر کف فرمایا معلوم ہوا کہ متعدد وجہات چھوٹنے پر بھی ایک ہی سجدہ کافی ہوگا، حدیث باب شافعیہ کی مستند ہے۔ پوری تفصیل و پرنسپل۔

﴿الفصل الثانی﴾

سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھنا

﴿۹۵۳﴾ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ قَسَمًا فَمَسَّحَ سَجْدَتَيْنِ
ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

حوالہ: ترمذی شریف ۹۰، ۱، باب ما جاء في التشهد في مسجدي
السہو، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت عمر بن العین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دووں کو نماز پڑھائی، پھر حضرت سہیل بن عبد اللہ کو ہوسوایا پھر
پھر حضرت سہیل بن عبد اللہ نے دو بعدے سے پھر تہیت پڑھی پھر حضرت سہیل بن عبد اللہ کو ہوسوایا
نے سہم پھر ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ رضا میں کوئی ایسی بات پیش آجائے
جس کی بنا پر جبکہ سوئے ممکن ہو تو تشہد پڑھنے کے بعد جبکہ سوئے پھر تشہد پڑھنے کے بعد
سہم پھر سوئے جمہور کے نزدیک جبکہ سوئے کے بعد بھی تشہد پڑھنا چاہئے پھر یہ حدیث جمہور
کی دلیل ہے، بعض لوگ مثلاً بن یزید وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ جبکہ سوئے کے بعد تشہد
نہیں پڑھنا چاہئے گا۔

قعدہ اولیٰ میں بھول کر کھڑا ہونا

﴿۹۵۴﴾ وَعَنِ الْمُعِزَّةِ بِنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي
الرُّكْعَتَيْنِ فَإِنْ ذَكَرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا
فَلَا يَجْلِسْ وَلَيْسَ سَجْدَتِي السَّهْوِ۔ رواه أبو داود وابن ماجه

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۴۸، ۱، باب من نسي ان يشهد وهو

حائس، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۰۳۶۰۔ ابن ماجہ۔ ۸۴، باب ماجاء فی من قام من التین ساہیاً، ابواب السہو فی الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۲۸۔

ترجمہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جب عامہ اور محنت پر کار ہڑ ہونے لگے تو، رپورے حور پر ہڑے ہونے سے پہلے یا چھوٹے تو اس کو پتہ کہ بیٹھ جائے اور رپورے طور پر ہڑ ہو گیا تو بے نہ بیٹھے اور اس کو پتہ ہے کہ دوسرا جدہ سہو رہے۔

تشریح حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص تعدہ وں رہنا بھول گیا اور تیسری رکت کے ردہ سے ہڑ ہونے سے قبل رپورے طور پر ہڑ نہیں ہوئے تو واپس لوٹ آئے اور اگر ہڑ ہو گیا ہے تو وہ نہ ہونے کی بناء پر قیامِ فاضل ہے و تعدہ ملے جب ہے و فاضل ہے جب کہ صرف و ناسیج نہیں ہے و جب چھوٹ جائے کی وجہ سے جدہ سہو رہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

تین رکعت پر سلام پھیرنا

﴿۹۵۵﴾ وَعَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رُكْعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَزْلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ الْغُرَبَاءُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَذَكَرَ لَهُ صَنِيعَهُ فَخَرَجَ غَضَبًا يَحْرُ

وَأَنَّهُ حَتَّىٰ إِنْتَهَىٰ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ أَسَاقِي هَذَا قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّىٰ
رُكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲/۱۲۱، باب السہو فی صلاۃ والسجود لہ،

کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۴۔

ترجمہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت

رویں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعت پر سو مرتبہ پھیرا یا پھر اپنے حجرہ مبارکہ میں تشریف لائے، ایک شخص جن کو ”خرباق“ کہا جاتا تھا ورنہ ان کے ہاتھ کچھ لمبے تھے۔ حضور برم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا رہے تھے کہ رویں اور پھر انہوں نے حضور برم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کو حضور برم صلی اللہ علیہ وسلم کو یاد کیا، یہ مختصر صلی اللہ علیہ وسلم غصہ سے پاؤں مبارک کھینچتے ہوئے باہر تشریف لائے اور مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص سچ کہہ رہا ہے، صحت یہ ہے کہ عرض کیا جی ہاں تو مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت نماز پڑھائی، پھر سو مرتبہ پھیرا، پھر دو رکعت لائے، پھر سو مرتبہ پھیرا۔

تشریح اس حدیث میں دو باتیں خاص طور پر مذکور ہیں

(۱) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر رکعت کے بجائے تین رکعت پڑھائیں پھر مختصر صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ مبارکہ میں تشریف لائے گئے، ظاہری بات یہ چلنا قبلہ کی طرف سے چہرے اور سینہ کا پھرنا یہ سب عمل نماز کے منافی تھے۔

(۲) مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کے بعد کلمہ فہی اس کے بعد ہی نماز پڑھنا، رت ہوئے مزید ایک رکعت پڑھا رجبہ فرمایا۔

منفیہ کہتے ہیں کہ اس طرح کا منافی الصلوٰۃ کی پہلی جازت تھی کی طرح پہلے نماز کے دوران مذکورہ عمل کی جازت تھی یہ سب کچھ بعد میں منسوخ ہو گیا۔

ثم سلم ثم سجد ثم طبع بھی نے کہا حنفیہ کا یہی مسک ہے جتنی یہ حدیث حنفیہ کے مسک کی دلیل ہے جن کے یہاں جہدہ سہو سہو کے بعد ہے خود نماز میں کسی زیادتی کی وجہ سے جہدہ سہو جب ہو ہو یا کسی کی وجہ سے، اور پھر جہدہ سہو کے بعد تشہد اور درود شریف و روضہ و قرآن پڑھ کر نماز سے نکلنے کا سہو پھیر جاتا ہے۔

شک دور کرنے کا حکم

﴿۹۵۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةً يَشَاءُ فِي النُّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشَاءَ فِي الزِّيَادَةِ (رواه أحمد)

حوالہ: مسند احمد ۱۹۵۰ ۱

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رشا فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص کو نماز میں کمی کا شک ہو جائے تو وہ تکی نماز پڑھے کہ زیادتی کے اندر شک ہو جائے۔

تشریح جس کی کوئی راحت کے تعین میں شک ہو جائے کہ تین پڑھی یا چار اور ضمن غائب کی ایک جانب حاصل نہ ہو تو اس کو پوچھئے کہ بدعتی اقل رت ہوئے جتنی تین راحت کو یقینی ٹھہرتے ہوئے ایک راحت اور پڑھے یہاں تک کہ اس کو شک ہو جائے کہ چار پڑھی یا پانچ راحت، مطلب یہ ہے کہ بہت وسعت میں کمی کا تھاں رہے اس سے بہتر ہے کہ زیادتی کا تھاں ہو۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب سجود القرآن

رقم الحديث: = ۹۵۷ تا ۹۷۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ سُجُودِ الْقُرْآنِ

قرآن کے مجدوں کا بیان

قرآن پاک میں چھ مقامات ہیں جنہیں جب کوئی پڑھے یا پڑھتے ہوئے سنانا ارچہ قصد اللہ ہو اس کو یک مجد، رنا پڑھنے کو مجد، تلاوت یا مجد، تلاوت کہتے ہیں۔

مجدہ تلاوت کا وجوب اور اختلاف ائمہ

مجدہ تلاوت کے وجوب و رد میں وجوب کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام احمد، امام اعظم کا مذہب، امام عظیمہ، حنفیہ، حنفیہ کا مذہب اور امام احمد کی روایت یہ ہے کہ مجدہ تلاوت تان اور تلاوت دونوں پر واجب ہے خواہ قرآن کے سننے کا ارادہ ہو یا نہ ہو۔

دلائل حنفیہ کا مستدل "السجدة على من سمعها والسجدة على من تلاها" ہے اس میں سنی ایجاب کے لئے ہے اور حدیث شریفہ قصداً ہے، تھم تھم میں نیز ابن ابی شیبہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے "السجدة على من سمعها" یہی بخاری شریف میں اسم السجود على من سمع" ہے۔ نیز حنفیہ کا استدلال یہاں سے قرآنیت ہے

چنانچہ امام بن الہمام فرماتے ہیں کہ آیات جہدہ تین قسم کی ہیں، (۱) بعض وہ آیات ہیں جن میں صریحاً صیغہ مروجہ ہے جیسے ”اسجدوا لله واعبدوا“ اور جیسے ”واسجدوا اقترب“

(۲) اور بعض وہ آیات ہیں جن میں کفار کے عرض و رناک بھوں چڑھانے کا ذکر ہے جیسے ”واذا قبل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن اسجدلما نأمرنا وراذلهم معورا“۔

(۳) اور بعض وہ آیات ہیں جن میں حضرت نبیؐ کا نام کے فعل بخود کی حکایت کی گئی ہے جیسے ”وظن انما فتناه فاستغفروا له وحو راكعوا وانا بفعفونا له ذلک وان له عددا لم يلحق وحسن ما ب“

بہر حال اگر صیغہ امر ہے تو متشدد ہے اور فعل نبیؐ کا نام کا ذکر ہے تو ان کی اقتداء و اتباع واجب ہے ورنہ کفار کے عرض کا ذکر ہے تو ان کی مخالفت بھی واجب ہے اس لئے جہدہ تاوت کو بہر حال واجب کہا جائے گا۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ امر مضق و جواب کے لئے آتا ہے اور نبیؐ کی تبرعاً آیات قرآنی سے واجب ہے ”فیہداهم اقتده“ اسی طرح کفار کی مخالفت بھی نص صریح سے واجب ہے ”ولانکونوا کالذین کفروا“

امام بن الہمام فرماتے ہیں کہ آیات کی مدت جہدہ کے وجوب پر یہیں کہ قطعی نہیں ظنی ہے اس لئے حنفیہ وجوب کے قائل ہیں فضیت کے قائل نہیں کیوں کہ فضیت کے لئے قطعی ثبوت قطعی مدت نص کی ضرورت ہے۔

(۱) تنصیص کے لئے دیکھئے تعلیق لصبیح ۲۲۵، (۲) سورة فرقان آیت ۶۰،

(۳) سورة ص ۴۵، ۴۴ (۴) دیکھئے فتح قدیر ۶۶۱، باب جود التلاوة۔ (۵) حوالہ

بالا کے لئے دیکھئے بذل لکھنؤ ۱۹۷۷، باب تفریح بوب لکھنؤ، و معروف سن ۵۵۵۔

باب ماجاء فی تجوید قرآن۔

نیز حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے جس کی تخریج مسلم نے کی ہے ”إذا قرا ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يسكني يقول يا ويلتي امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار“ الحديث أخرجه الامام مسلم في صحيحه كتاب الإيمان ۶۱۰، باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة۔ کہ ابن آدم جب تہمت جہد فی تہوت رتا ہے تو شیطان روتا ہو جہد ہوتا ہے اور کہتا ہے بائے ہدایت و رہبانہی، ابن آدم کو جہد کا حکم دیا گیا اس نے جہد کیا تو اس کے لئے جنت ہے اور مجھے جہد کرنے کا حکم دیا گیا تو میں نے جہد کرنے سے انکار کر دیا اس لئے میرے لئے جہنم ہے اس سے معلوم ہوا کہ ابن آدم کو سجدہ واجب و مطلق وجوب کے ساتھ ہے اور اگر حکیم غیر حکیم کا کام میں رہے اور اس پر نکار نہ رہے تو یہ اس کے سخت کیس میں ہے۔

انہ ثلاثہ وغیرہ کا مذهب کہ مثل شد و سحر بن رھویہ، ورما موزنی اور دودھیری، کاندھب یہ ہے کہ جہد تہوت سنت ہے وجب نہیں۔

دلائل ابن کاسر حضرت عمرؓ کی حدیث ہے ”ان الله لم يكتب علينا السجود الا ان نشاء“ کہ مدتوں نے ہم پر جہد کو فرض نہیں فرمایا مگر جب ہم چاہیں ور یہ وجوب کے منافی ہے حضرت عمرؓ سے یہ صحیحہ رسائی موجودگی میں فرمایا تو اس پر کسی نے تہیہ نہیں فرمائی ور جماع سنوئی شافعیہ وغیرہ کے نزدیک ہمت ہے نیز حضرت زید بن ثابتؓ کی حدیث بھی منقولہ میں ہے کہ حضرت نبیؐ رسالتی مدعیہ وسلم کے پاس سورہ بقرہ کی تلاوت کی گئی تو اس میں حضرت سہیل مدعیہ وسلم نے جہد نہیں کیا اس سے بھی معلوم ہوا کہ جہد تہوت وجب نہیں نیز حلی کی حدیث میں ہے ہل علی غیرھا قال لا الا ان تطوع“ حلی نے پوچھا کیا اس کے عدو چھ ور بھی

میرے وپر، زم ہے تو محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو باتیں میں یہ و فرمایا مگر یہ کہ تو فعلی مبادت سے یہاں بھی مخصوص متعدد چیزوں کے ساتھ دوسرے احکام کو نقل فر دیا گیا اس سے بھی معلوم ہو کہ جہد تلاوت و جب نہیں ان کے علاوہ کچھ عقلی باتیں بھی اس کا مستند ہیں۔

عقلی دلائل

- (۱) اگر جہد تلاوت و جب ہوتا تو رکوع سے اس کی ، سبکی چار نہ ہوتی جیسا کہ جہد صلیبی کی د سبکی رکوع سے نہیں ہوتی۔
- (۲) اگر جہد تلاوت و جب ہوتا تو فعل نہ ہوتا یعنی یہ گہرے جہد کی بار پڑھنے ۔ متعدد جہد سے و جب ہوتے ، نہ ایک ہی جہد کافی ہو جاتا ہے۔
- (۳) اگر یہ و جب ہوتا تو یہ شہد سے د نہ ہوتا ، نکلے جو سو رپنی سواری سے اترنے پر قادر نہ ہو وہ اگر شہد سے جہد ، رکوع کی د سبکی درست ہے۔
- (۴) جہد تلاوت سواری پر چار نہ ہوتے تو یہ زمین کھنے کی طرح ہو گیا و زمین کھنا و جب نہیں ہند یہ بھی و جب نہیں۔
- (۵) اگر یہ و جب ہوتا تو اس کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی جیسا کہ جہد صلیبی کے ترک سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

شواہد وغیرہ کے نقلی دلائل کا جواب زید بن ثابتؓ کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلی غور جہد نہیں کیا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سورہ نجم میں جہد ہی نہیں ورنہ اس سے و جب کی نفی ہوتی ہے و عربی کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث نقل کے بارے میں ہے و جہد تلاوت

کی فرخیت کے ہم بھی قائل نہیں ہند ہم تو اس کے وجوب کے قائل ہیں حضرت عمرؓ اور سلمانؓ کی رویت موقوف ہیں چون کے نزدیک حجت نہیں۔

حضرت امام شافعی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ حضرت عمرؓ کا مطلب یہ ہے کہ جہدہ تلاوت کی دینی کے لئے ہمارے دے پر صرف اور صرف جہدہ واجب نہیں بلکہ جہدہ کے بجائے رکوع اور صرف ختماء میں بھی کافی ہے، چنانچہ منصف ابن ابی شیبہ میں حضرت عمرؓ کے شمارہ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کا یہ عمل منقول ہے "انہ کان یقرأ السجدة وهو یمشی فیومی برأسہ ایماء" کہ وہ چلتے چلتے قیامت جہدہ پڑھتے تھے اور جہدے کے سر کے اشارے پر کتفاء کرتے تھے۔

چنانچہ امام ربیع نے امام یوسفؒ کا یہی حکم دیا ہے کہ جہدہ کے بجائے رکوع پر کتفاء کرنا جائز ہے، اور استدلال اس قیامت پر یہ ہے کہ "وحررا کعبا وانا اب" اور اس کی تخصیص بھی نماز کے ساتھ نہیں۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا مطلب "نفس وجوب" سے انکار نہیں بلکہ "وحووب علی الفور" سے انکار ہے، چنانچہ یہی نفع قیامت جہدہ تلاوت رکے فور جہدہ یا "دوسری دفعہ قیامت کے بعد فور فرمایا" "انہا لم تکن عبدا الح" مطلب یہ ہے کہ حضرت عمرؓ جماعت کے ساتھ جہدے کے وجوب سے انکار فرماتے ہیں "ای لم تکن علیا بصورة الجماعة" (معارف السس ۵۷۵، والسط فی مصنف ابن ابی شیبہ ۲۰۲، کتاب الصلاة، المعارف ۵۷۶)۔

عقلی دلائل کے جوابات: (۱) جہدہ تلاوت کی دینی کی دوری کی ضمن میں اس کے فی نفسہا وجوب کے منافی نہیں جیسا کہ سعی الی الجمعة کی دینی سعی الی التحارة کے ساتھ ہوتی ہے۔

(۲) ویل کا جو ب یہ ہے تہ نفل س سے چار زب چوندہ مقصود، س سے خشوع و خضوع

کا ظہر رہے وروہ یک ہی مرتبہ سے حاصل ہو جاتا ہے۔

(۳) ورس کی، یعنی شام سے س سے، رست ہوئی چونکہ س کا وجوب ہی حالت

میں ہو تھا یعنی س کی تواتر سوری پر شروع کی گئی تو س کی دینی بھی شام

سری پر ہو گئی تو گویا یہاں ہی ہو گیا جیسے نفل نماز سوری پر شروع کرے و شام سے

رکوع جہدہ کرے۔

(۴) س کی تواتر رحدہ پر شروع ہوئی ورسوری پر تواتر کا شروع کرنا جہدہ کے

وجوب ہونے کے منافی نہیں۔ جہدہ تواتر کو جہدہ صبی پر قیس کرنا ہی صحیح نہیں س

سے کہ جہدہ صبی تو نماز کا جز ہے جب کہ جہدہ تواتر نماز کا جز نہیں س سے س سے

ترک سے نماز بھی باطل نہیں ہوتی۔ (عمدة القاری ۳۴۳، ۴، لتعلیق لاصحیح ۲۲۵)

﴿الفصل الاول﴾

سورہ نجم میں سجدہ کا بیان

﴿۹۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ

الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ۔ (رواه البخاری)

حوالہ۔ بخاری شریف، ۱۴۶، باب سجود المسلمين مع

المشركين، كتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۰۷۱۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ سبلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ نجم میں جبرہ کیا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مسلمانوں، مشرکوں، جنات، ورتما ہو گئے نے جبرہ کیا۔

تشریح جبرہ تاوت کا مسئلہ مختلف فیہ ہے کم کے اعتبار سے بھی و کیف کے اعتبار سے بھی۔

کمیت کے اعتبار سے اختلاف

امام مالک کا مذهب: امام مالک کے نزدیک کل سورہ جبرہ ہے ہیں یہاں۔ ان کے یہاں مفصل کے متیوں جبرہ و سورہ حج کے دو جبرہ ہیں۔

امام شافعی و امام اعظم کا مذهب: امام شافعی کے یہاں چودہ جبرہ ہیں۔ امام اعظم کے نزدیک بھی چودہ ہی ہیں۔ امام اعظم کے یہاں سورہ حج کا ایک جبرہ ہے و ایک "سورہ ص" کا، اس طرح ان کے نزدیک چودہ جبرہ ہوتے ہیں۔

مگر امام شافعی فرماتے ہیں کہ سورہ حج میں دو جبرہ ہیں و "ص" میں نہیں، اس طرح ان کے یہاں بھی چودہ جبرہ ہوتے ہیں۔

بعض حضرات کے نزدیک پندرہ جبرہ ہیں و دوسرے تمام جبرہوں کے ساتھ سورہ حج کے دونوں جبرہوں کو بھی مانتے ہیں۔

یہ امام مالک کی ایک روایت ہے مگر ان کی مشہور روایت سورہ ص ہے۔ (تختہ الحوزی ۳/۱۵۶)

کیفیت کے اعتبار سے اختلاف

اسی طرح باعتبار کیف جبرہ تلاوت میں تین اختلاف ہیں (۱) فرض۔ (۲) سنت۔ (۳) وجب۔ بعض کے نزدیک جبرہ تاوت فرض ہے۔ یہ امام احمد کی روایت ہے (المعلیق ۲۲۵)

ہم شافعی کے نزدیک سنت ہے۔ ورنہ یہی امام محمدؒ وہاں تک کا مسلک ہے۔
(تعلیق ۲۲۵)

ہم عظیم بدعتہٴ عتدٰی اختیار کرتے ہیں کہ نہ فرض ہے نہ سنت بندہ جب ہے۔
سجد المستمور و المسترکون یہ واقعہ اتفاق مکہ میں پیش آیا ورنہ مطہر ثانی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں "ممکنہ" کا نظریہ روایت کیا ہے جو اس واقعہ کے مکہ میں ہونے کی صریح دلیل ہے، نیز یہ روایت ابن عباسؓ کے مرسل میں ہے۔ یہ چونکہ حضور رمضانیؐ مدنیہ و سلم کی وفات کے وقت ابن عباسؓ کی عمر مبارک صرف بارہ یا تیرہ سال تھی ہند نہوں نے اس قصہ کو کسی دوسرے صحابی سے من روایت کیا ہے۔ (عارف سنن ۵۶۸)

مشرکین کا سجدہ کرنا

سوال مسلمان کا سجدہ کرنا تو صحیح معلوم ہوتا ہے، مگر مشرکین کے سجدہ کا کیا مطلب ہے؟
نہوں نے سجدہ کیا ورنہ کس طرح سجدہ کیا یہ سمجھ میں نہیں آتا؟

جواب یہ تو مشرکین منجانب مد سجدہ کرنے پر مجبور ہوئے ان کو زیرِ ساقی سجدہ کرنا پڑا۔ یا نہوں نے خود ہی اس وجہ سے سجدہ کیا کہ ان کی مجلس میں ان کے چھ طریقہ پر عمل کریں تاکہ جب یہ ہمارے پاس آئیں تو یہ بھی ہمارے معبودوں کی پرستش نہ کریں، چھ ہم ان کا دین مان لیں چھ یہ ہمارے دین مان لیں اس خیال و مصلحت سے انھوں نے سجدہ کیا۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: کہ جب حضور رمضانیؐ مدنیہ و سلم نے "اقربائکم اللات والعری ومات الثالثة الاخری" وغیرہ آیات پڑھیں تو شیطان نے حضور اکرم صلیؐ مدنیہ و سلم کی توڑکی نکل تارت ہوئے اس انداز سے

یہ پڑھا "تلك الغرائب العلی" وان شفاعتھن لتوتجی" (وہ بندہ پرور
پرندہیں ورن کی شفاعت کی امید ہے) کہ وہوں نے سمجھا کہ حضور ررم سلی اللہ علیہ
واسم ہی نے اس کی توفیق بھی فرما دی ہے ہندو مشرکین اپنے معبود کی تحریف ورن
سے شفاعت کی امید کا مشاہدہ کر خوش ہو گئے وروہ بھی مسلمانوں سے ہاتھ جمدہ میں
چپ گئے وراس کی تائید "وما ارسلنا من قبلک من رسول ولا نبی الا اذا
نمنی" آی قرأ" القی الشیطان فی امنیته فیسبح اللہ ما یدفی الشیطان ثم
یحکم اللہ آیتہ" ورس رویت میں "لحم والانس" فرما رہا "لحم" و مقدم کیا
"الانس" پر پندہ ن کے جمدہ میں یک قسم کی غربت ہے۔ (مقامات ۲۵)

۱۔ اسہ طبعی فرماتے ہیں کہ چونکہ اس سورت کی بتدریس میں حق تعالیٰ نے حضور ررم
سلی اللہ علیہ واسم کے وصف بیان فرمائے ہیں کہ "مخضرت صلی اللہ علیہ واسم اپنی نفسانی
خواہش سے ہاتھ نہیں بندتے بلکہ مخضرت صلی اللہ علیہ واسم کا رشتہ زری وحی ہے جو ان پر بھیجی
جاتی ہے ورنہ مخضرت صلی اللہ علیہ واسم کے غایت قرب کو نہ رسیا گیا ہے "تم دسی فتدلی
ہکاں قلاب قوسیں او ادبی" ورس کے بعد فرمایا کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ واسم نے
اپنے پروردگار کے بڑے بڑے عجیب بات لکھے تو ان غم جاہدہ پر شکر کرنے کے لئے حضور
اقدس صلی اللہ علیہ واسم نے جمدہ کیا ہاتھ ہاتھ مسلمان بھی جمدہ میں رگتے و مشرکین نے
جب اپنے کہتے ورن صنامت عزیزی ورمنا کا نام نہ تو وہ بھی جمدہ میں چپے گئے۔

۲۔ شیخ مشائخ حضرت شاہوں اللہ فرماتے ہیں میرے نزاع ایک حدیث کی تاویل یہ ہے
اللہ بزرگ و برتر کی طرف سے حق اس وقت یہاں لب ہو گیا تھا کہ سوئے فرمانہ داری ورن
نضوع کے کسی کیسے کوئی پارہ کا نہیں تھا سب کے سب جمدہ میں گئے گویا کہ کوئی طور
پر سب سے جمدہ ریا گیا ورن بعد میں جب اپنی طبیعت کی طرف واپس آئے تو بعض نے

سایہ اور بعض نے کفر اختیار کیا اور جس بوڑھے نے سنگدلی و قلبی مہر کی قوت کی وجہ سے جہد نہیں کیا صرف پیشانی تک مٹی ٹھنکی۔ کاذب بھی مقدر ہو کہ بد میں کفر پر مر۔

اور حضرت کنگہ ہی فرماتے ہیں کہ یہ بداءِ سدم کا واقعہ ہے جس وقت سب کے سب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہد کرتے تھے یہاں تک کہ زیہ ۱۰ بھیڑ کی وجہ سے کبھی جہد نہ کرنا مشغل ہو جاتا تھا۔ لیکن جہد میں رؤساء قریش، وید بن مغیرہ، بنو جہل وغیرہ نے لوگوں کو اپنے باپ داداؤں جھوڑنے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تباہی سے منع کیا۔ (حاشیہ بذل المحجود ۵: ۲۰۷، باب من رأى فيها سجوداً)

مشرکین کے جہد کرنے کے بارے میں جو قصہ نقل کیا گیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے یہ آواز میں آواز سر پڑھ دیا۔

تلك الغرائق العلى وان شفاعهم لثرتجى

جس کون شرک میں خوش ہو گئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہد میں نہ گئے۔ حضرت متقدمین نے اس قصہ کی کو بصرہ میں روایت کیا ہے، حضرت محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے اس قصہ کے متعلق سوسیا قیو قیو نے کہا ”انها من وضع الرادفة“ اور اس کے متعلق مستقل کتاب تصنیف کی، اسی طرح امام بیہقی فرماتے ہیں ”هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل“ اور اس کے رواد کو مطعون و مناقب استدلال بتایا ہے۔ (دیکھئے الطبری ۳۶)

خاصہ یہ کہ یہ قصہ اگرچہ مختلف طرق سے مروی ہے لیکن ضعف سند و حفاظت اور منظر ب روایت کی وجہ سے غیہ معتبر بناء مروود ہے، چنانچہ ابو بکر بن عربی فرماتے ہیں ”روایات كثيرة باطلة لا اصل لها“ ورشش بن منصور، تریقی فرماتے ہیں ”حصرة الرسالة سريئة من مثل هذه الرواية“ (پوری تنصیل کے تبادل)

المجہود: ۲۰۸، ۳۰۹، باب من رأى فیہا سجوداً

”تکلی اعتبار سے بھی تعاد شیطانی کا قائل ہونا باطل ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کس کو
”کہ کتا ورنہ سنی مدح برنا کر ہے جس کی نسبت ”مخضرت سنی“ لکھ دینا وہم کی طرف اور نہ ہی
شیطان کے تسلط سے ”مخضرت سنی“ لکھ دینا وہم کی زبان مبارک کی طرف صحیح ہے۔ (صفحات
التفصیح ۳۰۷-۳۰۸)

سورۃ الشقاق میں جبدہ

﴿۹۵۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ
وَأَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۱۵، باب سجود التلاوة، کتاب

المساجد، حدیث نمبر ۵۷۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ ”اذا السماء انشقت“ و ”اقرا باسم ربك“
میں جبدہ کیا۔

تشریح یہ حدیث ہم، لب کے خلاف حجت ہے چونکہ ”سورۃ الشقاق
”اقرا باسم“ داخل مفصل ہیں اور وہ مفصل کے جبدوں کا نکار کرتے ہیں ورنہ طرح سے سورہ
نجم کے جبدہ، مذکورہ روایت بھی ان کے خلاف حجت ہے۔ (مرقاۃ ۲۵۱)

سجدہ تاوت کا وجوب

﴿۹۵۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السُّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ
قَبَسُجْدُ وَنَسُجْدُ مَعَهُ فَزَادَ جُمُ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِحَبِّهِ مَوْضِعًا
يَسُجْدُ عَلَيْهِ - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۱۴۶/۱، باب ازدحام الناس اذا قرأ الإمام

السجدة، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۰۷۶-۱- مسلم شریف ۱۲۱۵،
باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت بنی ربیع سلمی
اللہ علیہم السلام بیت جبرہ کی تلاوت کرتے اور ہم وہ شخصیت سنی اللہ علیہم السلام کے پاس ہوتے، پھر
آنحضرت سنی اللہ علیہم السلام جبرہ کرتے اور ہم بھی آنحضرت سنی اللہ علیہم السلام کے ساتھ جبرہ کرتے،
اس وقت تنی بھیڑ ہوتی کہ ہم میں کوئی اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ نہ پاتا کہ اس پر جبرہ کرے۔

تشریح: حضور قدس سنی اللہ علیہم السلام اپنی مجلس میں کسی بیت جبرہ کی تلاوت کے
بعد جبرہ کرتے تو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بھی جبرہ ریز ہو جاتے اور جبرہ کرنے
والوں کی تنی بھیڑ ہوتی کہ جگہ تنگ پڑ جاتی اور سب لوگ زمین پر جبرہ نہ کر پاتے، صحابہ رضوان
اللہ علیہم اجمعین کو حضور قدس سنی اللہ علیہم السلام کے ساتھ جبرہ کرنے کی بری
خوش ہوتی تھی اس وجہ سے تنی زیادہ ہو جاتا تھا کہ جگہ جبرہ کے سے تنگ پڑ جاتی تھی۔

پس اس حدیث سے معلوم ہو کہ جبرہ تلاوت واجب ہے اور جس طرح قاری پر
واجب ہے اس طرح جمع پر بھی واجب ہے اور جب نہ ہوتا تو صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو تنی تمام
اور ذرا مہم کرتے۔

سورہ نجم میں سجده نہ کرنا

﴿۹۲۰﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمِ فَلَمْ
يَسْجُدْ قِيَّهَا۔ (متعلق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱۴۶/۱، باب من قرأ السجدة ولم يسجد،
کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۰۷۱۔ مسلم شریف ۱/۲۱۵، باب سجود
النبوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۷۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورہ ”نجم“ پڑھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔

تشریح: حضرت امام اب اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ سورہ نجم میں
سجدہ نہیں کیا ہی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ نہیں فرمایا۔ حنفیوں کا جواب دیتے
ہیں کہ حدیث سبب سے یہ معلوم ہو کہ اس وقت سجدہ نہیں فرمایا یہ تو نہیں کہ بعد میں بھی نہیں
فرمایا پس اس سے پتہ چلتا ہے کہ سجدہ فی غور و خروء کی نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس وقت وضو نہ
ہو یا کوئی وجہ ضرورت ہو، یا اس سے اس وقت سجدہ نہیں فرمایا تاکہ معلوم ہو چاہے کہ سجدہ فی
غور و خروء کی نہیں بلکہ اس میں تاخیر کی بھی گنجائش ہے پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ”لَمْ
يَسْجُدْ“ ای فی القور۔ ہذا حدیث پاک سے سجدہ کے عدم وجوب پر استدلال کرنا درست نہیں۔

امام بوہاری فرماتے ہیں کہ چونکہ حضرت زید امام تھے انہوں نے سجدہ نہیں کیا تو ان
کی اتباع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ نہیں کیا، مطلب یہ ہے کہ زید تابع تھے اور
انہوں نے سجدہ نہیں کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ نہیں کیا۔

سورہ ص میں سجدہ

﴿۹۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

سُجَّدُهُ مَنْ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا فِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي مَنْ فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ حَتَّى آتَى فِيهِمْ أَقْدَهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَمَرَ أَنْ يُقْتَدَى بِهِمْ۔

(رواه البخاری)

حوالہ: بحاری شریف ۱۴۶۰، باب سجدة ص، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۰۶۹۔ و ذکر عبدما داؤد، کتاب احادیث الانبیاء، حدیث نمبر ۳۴۲۱۰

ترجمہ: حفظ ت ہں عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ سورہ ”عن“ کا جہد تاکید جہدوں میں سے نہیں ہے، ورمیں نے حضرت بن مریم علیہ السلام کو اس میں جہد کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ورمیک روایت میں ہے کہ مجاہد نے کہا میں نے حضرت بن عباس سے اس کی کیا سورہ ”ص“ میں عدد ۱۰ روئے تو انہوں نے ”ومن ذریتہ داؤد وسلیمان“ سے پر عن شروع کیا ورجب ”فہد اہم اقتدہ“ پر پہنچے فرمایا۔ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ہیں جن کو ان کی پیروی کا حکم ہو ہے۔

تشریح: ہر ائمہ سجود کی و حبات سجود یہ نمونہ کا قوس ہے ورمیک مجتہد کا قوس ورمے مجتہد پر محبت نہیں ہوتا یہاں انہوں نے اپنا مندرجہ بیان کیا ہے۔

یہ عزائم کا غلط فہم فہم کے معنی کے لئے سنتوں ہو کرتا ہے لہذا اس کا مطلب یہ ہے کہ ”عن“ کا جہد فرض نہیں ہے، بلکہ وجہ ہے ورمند تنفیہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ”عن“ کا جہد جہد تواتر میں سے نہیں ہے بلکہ جہد شمر ہے۔ (مرقاۃ ۲۵۱)

دوسری بات یہ ہے کہ حضرت بن عباسؓ اپنے بہتہ سے فرماتے ہیں اور حضور
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل زیادہ لائق تبارک ہے ورشود بن عباسؓ نے تصریح کی ہے کہ حضور
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جہدہ کیا۔

فہم اقدہ حضرت وادیہ مامیہں جہدہ کیا رت تھے مخضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہاں جہدہ کرنے کا حکم ہے۔

بند جب حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جہدہ کرنے کا حکم ہے تو تم ہر جہدہ والی کے مخالف
ہو کر اس میں جہدہ کرو، حضرت بن عباسؓ کا یہ جواب ”عمی اسوب محکیم“ ہے۔ (طبی ۷۳)
مضب یہ ہے کہ جب مخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قہر کا حکم ہے جس سے جہدہ کا
وجوب ثابت ہے تو امت کے حق میں جہدہ کا وجوب طریقوں میں ہوگا۔

﴿الفصل الثانی﴾

قرآن میں سجدوں کی تعداد

﴿۹۶۲﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً
فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمَفْصَلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ۔
(رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۹۹/۱، باب تفریع ابواب اسجود،

کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۰۱۔ ابن ماجہ ۷۳، باب عدد سجود
القرآن، کتاب اقامۃ الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۵۷۔

ترجمہ حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو قرآن میں پندرہ جہ سے پڑھائے ہیں، ان میں سے تین مفصل کی سورتوں میں ہیں۔ وروجد سے سورہ حج میں ہیں۔

تشریح یہ حدیث مام مالک پر بحث ہے۔

بالفاظ میر یہ روایت محدث مام مالک، شافعی و ربیعہ کے خلاف ہے کیونکہ ان میں سے کسی کے نزدیک پندرہ جہ تواتر نہیں ہیں، مام مالک کے نزدیک مفصلات کے جہ سے ورو مام شافعی کے نزدیک "حص" کا جہ ورو مام عظیم کے نزدیک سورہ حج کا دوسرا جہ، جو تواتر میں سے نہیں ہے، بات مام احمد بن حنبل کے موافق ہے۔ (لتعلیق ۲۲، مرقاۃ ۲۵۳)

وفی الجمع مسجدک یہ مام شافعی سے موافق ہے۔ مام عظیم کے خلاف نہیں۔

مام عظیم فرماتے ہیں کہ ہاں سورہ حج میں ووجد سے ہیں ہم بھی اس کے منکر نہیں ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ ووجد سے ہیں مگر ایک صد تہ فی ضیہ وریک تواتر و جب۔

یہی رائے مام مالک مسن بصری، حمید بن مسیب و رفیع بن ثور کی ہے کہ سورہ حج کا دوسرا جہ، جہ تواتر نہیں بلکہ جہ صد تہ ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ تہیت میں رکوع کا بھی تذکرہ ہے ورنہ اس پاک میں جب جہ و رکوع کو متصلاً کرتے ہیں تو وہاں رکان نماز کا بیان ہوتا ہے جیسے "یا مریم اقمی للربک واسجدی واركعی مع الراکعین" اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں ہے کہ حج کا پہلا جہ تہیت ہے ورو دوسرا تعمیری ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ پہلا جہ تواتر ہے ورو دوسرا جہ نماز کے متعلق تعمیری ہے نماز میں رکوع ورنہ ہوتا ہے جو اس کے رکان ہیں۔ (لتعلیق ۲۲)

سورہ حج میں دو سجدے

﴿۹۲۳﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُبِلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ
وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأَهُمَا - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ - وَقَالَ
هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي
شَرْحِ الْمُنَّةِ)

حوالہ ابو داؤد شریف، ۱۹۹۰ء، باب تفریع ابواب السجود،

کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۰۲ - ترمذی شریف، ۱/۱۲۸، باب
ما جاء في السجدة في الحج، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۵ - بغوی فی
شرح السنة، باب السجدة في الحج، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۵۷۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) !
”روح کو اس وجہ سے فضیلت دی گئی ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں،“ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ہاں! اور جو شخص ان دونوں سجدوں کو نہ کرے گا ان کو نہ پڑھے، (ابو داؤد،
ترمذی، ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے، ورمضاح میں ”فلا یقرأہا“ ہے
جیسے کہ شرح میں ہے۔

تشریح یہ حدیث امام بخاری کے خلاف ہے، اس کا جواب فرماتے ہیں کہ
”فلا یقرأہما“ کہ اس کو باطل و برتر نہ پڑھیں کیونکہ جب دونوں سجدوں کو نہیں کیا گیا

ایک صاحب تہ ہے تو نماز میں کس ہونی فرض کو چھوڑتا ہے یہی پوچھنے کو پڑھے ہی نہیں۔
 لیکن خود مصنف اس بات کی صراحت کر رہے ہیں کہ یہ روایت ضعیف ہے لہذا
 احناف کے خلاف کس طرح حجت ہوگی۔

جب کچھ اسی ورموٹ ہاممہ کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما بھی سورہ حج میں صرف ایک جگہ کے قائل تھے، کان اس عمار رضى الله تعالى عنهما
 لا يرى في سورة الحج الا سجدة واحدة

باتہ متفقین حنفیہ نے سورہ حج کے دوسرے مقام پر بھی سجدہ کرنے کو بہتر قرار
 دیا ہے صاحب فہم کا رجحان بھی اسی طرف ہے اور حضرت تھنوی نے فرمایا کہ آجی، ر
 نماز سے پہلے ہوتا ہے دوسرے مقام پر سجدہ کر لینا چاہئے اور نماز میں ہوتا ہے سجدہ پر
 رکوع کر لینا چاہئے اور رکوع میں سجدہ کی نیت کر لینی چاہئے تاکہ اس کا عمل تمام سر کے موافق
 ہو رہا اتفاق جگہ ہو جائے۔ (۱۰ رس ترمذی ۲۳۶۳)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ تلاوت کرنے کا ذکر

﴿۹۶۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكَعَ
 قَرَأُوا أَنَّهُ قَرَأَ تَزِيلَ السَّجْدَةِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۱۱۱، باب قدر القراءة في صلاة الظهر

والعصر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۰۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم

صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر کی نماز میں جہدہ تلاوت کیا، ورس کے بعد کھڑے ہوئے، اور رکوع کیا، دوں کا خیال یہ ہے۔ ”تخضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے ”الم تریبل السجدہ“ کی تلاوت کی تھی۔

تشریح ”ر صوۃ سر یہ میں بھی آیت جہدہ کو پڑھے تو بھی جہدہ رنا پائے، آیت جہدہ کے بعد مزید کچھ پڑھا یا نہیں اس کی صراحت نہیں ہاتھ خبری مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے مزید نہیں پڑھا۔ صاحب مرقات کہتے ہیں کہ مزید پڑھنا افضل ہے ین آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم کا نہ پڑھنا بیان جو زکے سے تھا اس سے معلوم ہوا کہ آیت جہدہ تلاوت کرنے کے بعد جہدہ رنا پائے پڑھ رکوع کرنے کی بھی گنجائش ہے اور رکوع میں جہدہ کی آیت کی جاسق ہے، اس بہتہ یہ ہے جہدہ کیا جائے۔

سورت کا علم کس طرح ہوا

سوال میں یہ ہے کہ سری نماز میں حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت ردہ سورت کا علم صحیح پڑھ مروضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین کو کیسے ہوا۔

جواب ابھی کچھ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بختیار جبرجاری ہو جاتا تھا یا پھر صحیح پڑھ مروضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین کی تعلیم کی خاطر ایک آیت جہدہ پڑھیا کرتے تھے۔

سامع پر سجدہ تلاوت

﴿۹۲۵﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقُرْآنِ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ فَإِذَا مَرَّ بِالسُّجْدَةِ كَبَّرَ وَسَجَدَ وَسَجَدْنَا
مَعَهُ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۲۲۰، باب فی الرجل یسمع السجدة
وہو راکب، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۳۱۔

ترجمہ۔ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے قرآن پڑھتے، تو جب آیت جدم سے گذرتے تو تکبیر کہتے اور
جدم رت، ورنہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ جدم رت۔

تشریح۔ جس طرح آیت جدم تلاوت فرماتے۔ کیسے جدم رنا ضروری ہے اس طرح
جدم تلاوت سنتے۔ کیسے بھی ضروری ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت جدم تلاوت
کرتے کے بعد جدم تلاوت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ صحیحہ رٹنے بھی جدم آیا۔

سجدہ کے لئے تکبیر

کسر و سحر میں جز سے معلوم ہو کہ جدم میں جانے کے لئے تکبیر کرنی
جائے گی یہی امام صاحب کا مذہب ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ پہلے تکبیر تحریر کے لئے تکبیر
پھر جدم میں جانے کے لئے تکبیر ہے یعنی دوم تکبیر ہے۔

سجدہ تلاوت کا وجوب

﴿۹۲۲﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفُجِّ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِعُ وَالسَّاجِدُ
عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى إِنَّ الرَّاكِعَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۲۰، باب فی الرجل یسمع السجدة

وهو الراكب، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۱۱۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال تہمت جگہ پر بھی، تو تم لوگوں نے جگہ کیا، ان میں کچھ سو رتھے، اور کچھ زمین پر جگہ رنے والے، جو دوگ سو رتھے نہیں نے اپنے ہاتھوں پر جگہ کیا۔

تشریح قرآن مجید میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی سرت تاوت میں تہمت جگہ بھی یہ صرف تہمت جگہ تاوت، صرف تہمت جگہ تاوت کی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل بیان جو رکعت کے تہمت جگہ تاوت کرنا خلاف وں ہے تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ اس کا پڑھنا افضل ہے اس کے مستحب یہ ہے کہ آگے پیچھے کی چند آیات مدلیا پائے۔

فصل اس کلام میں سے معلوم ہو کہ جگہ تاوت قاری و راع دونوں پر واجب ہے اور جب نہ ہوتا تو اتنے ہتھم سے سب الگ جگہ نہ کرتے۔ یعنی زمین وغیرہ پر پناہ تھوڑی جگہ کر لیں، اس سے یہ بات معلوم ہوگئی، کہ رکب کے لئے یہ زمین نہیں ہے کہ وہ زمین پر ترکیبی جگہ کرے بلکہ بغیر زمین پر ترے بھی جگہ کیا جاسکتا ہے۔

نیز اگر تھوڑا جھک رہے ہوں یا تھک رہا ہوں تو عام بوجھ کے نزدیک اس کی جازت ہے اور یہ روایت کی دلیل ہے مگر امام شافعی کے نزدیک جازت نہیں اور یہ روایت ان پر بحث ہے۔ (مرقۃ ۲۵۵، ص ۲۵۵)

حتیٰ ان رکب سو رکعت اور معذور کے لئے ہاتھ پر جگہ کرنا

درست ہے ہی طرح بھیٹ بھڑ میں رن یا کسی دوسرے حصہ پر بھی جہد کیا جا سکتا ہے بہت بہتر یہی ہے کہ زمین پر جہد کیا جائے۔

مفصل سورتوں میں جہد

﴿۹۶۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمُفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ۔ (رواه أبو داود)

حوالہ اسوداود شریف ۱۹۹، ۱، باب من لم ير السجود فی

المفصل، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۰۳

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سے مدینہ منورہ تشریف لائے مفصل کی کسی سورت میں جہد نہیں کیا۔

تشریح یہ حدیث امام مالک کے لئے حجت ہے کہ مفصل میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی میں بھی جہد نہیں فرمایا۔

مگر اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ حضرت ابن عباسؓ کی عمر اس وقت تیرہ سال تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا۔

ابن عباسؓ دو تین برس کی عمر میں مدینہ طیبہ تشریف لائے تھے اور یہ سینہ "زائیت" نقل فرماتے ہیں اس لئے احمہ نہیں نے مدینہ ہی میں دیکھ سکا کیونکہ رملہ کی زندگی میں دیکھ ہوگا تو اس وقت حضرت ابن عباسؓ کی عمر دو تین برس رہی ہوگی، اور اس عمر میں شعور نہیں ہوتا ہو یہ باتوں کو یاد کیا جائے یا یہی باتوں کی طرف توجہ کی جائے۔

نیز علماء نے اس بات کی صحت کی ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے، مرید رک شاہ

اور نوٹی بھی سی کے قائل ہیں، در ضعیف ہونے کے ساتھ ساتھ یہ روایت صحیح کے خلاف بھی ہے جیسا کہ قائل میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت مذکور ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اذا السماء انشقت“ اور ”سورة اقرأ“ میں جہد کیا ورنہ ہم نے بھی ان کے ساتھ جہد کیا، حالانکہ حضرت ابو ہریرہ متاخر، عدم میں بات بھری میں ان کا عدم ثابت ہے۔

یزید خود قائل میں حضرت بن عباس کی بخاری کی روایت زری ہے کہ سورہ نجم میں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم در مسکنوں و رتق موجود شرکین و رتق مہن و انس نے جہد کیا، لہذا یہ ضعیف روایت صحیحین کی روایت صحیح کے مقابل نہیں ہوسکتی۔ (مرفاۃ ۲۵۶)

سجود تلاوت میں پڑھی جانے والی تسبیح

﴿۹۲۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ
سَجْدًا وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ۔ (رواہ

ابوداؤد و الترمذی و النسائی و قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)

حوالہ۔ ابوداؤد شریف ۲۰۰، باب ما یقول اذا سجد، کتاب

سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۱۴۔ ترمذی شریف ۱۲۸، باب ما یقول فی

سجود القرآن، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۸۔ نسائی ۱۲۶، باب نوع

آخر من الدعاء، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۱۲۸۔

ترجمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم رات میں قرآن کریم کے بعد رتق قویہ تسبیح پڑھتے ”سجد و جہی“

الصحیح میں ہے چہ نے نے اس وقت کا جہد یہ جس وقت نے اس کے کان ورا نکھیں اپنی قدرت و طاقت سے بنی۔ (بود و د، ترمذی، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح حضرت علیؓ مدنیہ وسلم سے مذکورہ دعا پڑھنا ثابت ہے اور اس میں رت کی قید تعلق ہے چونکہ حضرت علیؓ مدنیہ وسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہما حضرت علیؓ مدنیہ وسلم کی گھریلو عبادت سے ہی وقف تھیں ورنہ حقیقت یہ ہے رت ان کی کوئی قید نہیں بند جہد میں منتظر دعا پڑھی جاسکتی ہے، جہاں تک فقہی مسد کا تعلق ہے تو حنفی مسلک میں ظاہر یہ ہے کہ جہد، رت میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھنا کافی ہے لیکن اس میں شبہ نہیں جو دعا میں حدیث سے ثابت ہوئی ہیں ان کا پڑھنا ولی ہے، اور فرض نماز میں پڑھی جائے تو بہتہ یہ ہے کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھے ورنماز سے باہر جہد، رت میں یہ نقل نماز ہو تو اس کے جہد میں ختم رب ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھے یہ وہ تسبیح و دعا ہیں پڑھے جو حدیث میں وارد ہوئی ہیں۔

جہد تلاوت میں پڑھی جانے والی دعا

﴿۹۲۹﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَبُّنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلَى خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتْ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعَتْهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ اكْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ أَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلْتَهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ۔

(رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَقَبَّلَهَا مِنِّي كَمَا تَقَبَّلَتْهَا
مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ)

حوالہ۔ ترمذی شریف ۱۲۸، باب مايقول في سجود القرآن،
ابواب السفر، حدیث کبر ۵۷۹۔ ابن ماجہ ۳۰، باب سجود القرآن، کتاب
اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۵۳۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضر ہوئے اور عرض کیا
اے اللہ کے رسول! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں نے رات میں سوتے ہوئے یہ دیکھا کہ وہاں
میں ایک درخت کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہوں تو میں نے جدم یا مہیہ جدم سے کہنے کی وجہ سے
درخت نے بھی جدم یا مہیہ تو میں نے درخت کو نہ وہ یہ دعا مانگ رہا ہے ”اللہم اکتب
الحج“ اے اللہ میرے لئے جس جدم کے ذریعہ اپنے پاس جرمکھتے، ورس کے ذریعہ
گناہ مجھ سے ہٹا دیتے، ورس کو میرے لئے اپنے پاس غیر ہٹاتے ورس کو میری طرف
سے پتے ہی قبول فرماتے جیسے کہ آپ نے اپنے بندہ کی طرف سے جدم کو قبول کیا
تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے بیت جدم پڑھی، پھر جدم یا مہیہ تو میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہی دعا پڑھتے
سنا جو شخص نے درخت سے سن رکھو کہ اس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتائی تھی۔ (ترمذی،
ابن ماجہ) ابن ماجہ نے ”تقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود“ کے الفاظ نقل
نہیں کئے ہیں۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح یہ رجل حضرت یوحنا خداری رضی اللہ تعالیٰ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

ورود بیت کے لحاظ (خاص طور پر دعائے غلط) سے بچنا یہ معلوم ہوتا ہے

یہی کافی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے بعد میں اس بوزھے کو دیکھا کہ کفر کی حالت میں رہ گیا۔ (بخاری و مسلم) بخاری کی ایک روایت میں مزید یہ بات منقول ہے کہ وہ بوزھا ”میدان خلف تھا“۔

تشریح سجدہ میں کس کے ساتھ اس وقت جو بھی وگ ہو جوتھے، اس پر منہس کلام و پڑھنا چکا ہے۔

غیر اس شخص میں قریش کے ایک بوزھے نے جہد نہیں کیا، یہ بوزھا کون تھا، بخاری کی ایک روایت میں ”امیہ بن حلف“ کی تحمیل ہے، بعض لوگوں نے وید بن مغیرہ کہا ہے، مگر یہ صحیح نہیں اس وجہ سے کہ وید بن مغیرہ قتل نہیں ہوا، بعض لوگوں نے امیر بن حصہ، ورجض نے ”ابولہب“ کہا ہے، عیسیٰ نے جامع اصول میں نقل کیا ہے کہ ”ابی بن حلف“ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھوں حالت شرک میں غزوہ حد کے موقع پر قتل ہو، ورجض اس حلف ”شرک کی حالت میں غزوہ بدر کے موقع پر قتل ہو، یہ دونوں ”حلف بن حصہ بن حمع الحمعان“ کے لئے ہیں۔ (مرقاۃ ۳۴۰)

میدان خلف کی پختی تھی کہ اس نے اس موقع پر جہد نہیں کیا، پھر شرعین نے جہد کیا، بعد میں ان کو یران کی توفیق مل گئی۔

سورہ ”ص“ کا سجدہ بطور شکر

﴿۹۷۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَا وَفَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَتَسَجَدَهَا شُكْرًا۔ (رواہ النسائی)

حوالہ: نسائی: ۱۱۱۱، باب سجود القرآن فی ص، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۵۶۔

ترجمہ: حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ "ص" میں جہد کیا، ورنہ کیا کہ حضرت، وعلیہ السلام نے یہ جہد توبہ کے لئے کیا تھا۔ ورنہ یہ جہد شکر نہ کے طور پر رہے ہیں۔

تشریح: حضرت، وعلیہ السلام سے ایک غرض ہوئی تھی، جس کا ذکر سورہ "ص" میں ہے، اس غرض سے موفی کے طور پر حضرت، وعلیہ السلام نے جہد کیا تھا، حضرت، وعلیہ السلام نے توبہ اللہ تعالیٰ نے قبول کرنا، اس کے شکر یہ میں اس موقع پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی جہد کیا بہر حال سورہ "ص" کی سمت جہد تلاوت کرنے کے بعد حنفیہ کے نزدیک جہد واجب ہے۔

و بسجدہ شکر شکر یہ کے طور پر جہد کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ جہد تلاوت نہ ہو، جہد تلاوت ہی ہے، ورنہ جہد تلاوت کے سبب مختلف ہو سکتے ہیں، بھی امر ہوتا ہے، بھی شکر ہوتا ہے، بھی اس کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب اوقات النهي

رقم الحديث: ١٩٤٢ تا ١٩٨٣

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿باب اوقات النہی﴾

جن وقتوں میں نماز پڑھنا منع ہے ان کا بیان

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں، جن میں ان اوقات کا بیان ہے، جن میں -
- مختصر سنی مدعیہ و مسلم نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ جن اوقات میں مختصر سنی
- سنی مدعیہ و مسلم نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، ان کو اوقات مکروہہ کہا جاتا ہے۔

اوقات مکروہہ کی دو قسمیں ہیں:

(۱) وقت نماز، یعنی طلوع شمس کا وقت، غروب شمس کا وقت اور ستوے شمس یعنی
زور کا وقت۔

(۲) فجر کی نماز سے بعد سے طلوع شمس سے پہلے کا وقت، عصر کی نماز کے بعد سے
غروب کے پہلے کا وقت، یہ مکروہہ اوقات کل نماز پر پکڑے ہو گئے۔

ان میں تینوں مذکور میں حنفیہ کے نزدیک کسی قسم کی فرض و نفل نماز کا پڑھنا جائز
نہیں ہے، البتہ کسی دن کی عصر کی نماز غروب کے وقت پڑھنا جائز ہے، نیز مذکور وقتوں میں
حنفیہ کے نزدیک فرض نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، نوافل کی گنجائش نہیں ہے، پھر حنفیہ کے
زادہ ایک یہ ممانعت تمام زمانہ و ائمہ کے لئے یہاں ہے، کسی جگہ اس کی وقت کے لئے کب سے

کوئی حکم نہیں ہے، ہم شافعی مرن کے موافق صاء کے نزدیک جمعہ کے ان کا وقت ستوا (بین نصف انہار) سے مستثنیٰ ہے کی طرح مکہ مکرمہ میں کوئی وقت وقت ثانی عنہ نہیں، اس شہ مقدس میں ان وقت کی بھی وقت میں کی بھی طرح کی نماز پڑھنا اور جمعہ تہ و تہ وغیرہ سب جائز ہے۔

بعض ضروری مسائل

بین طلوع و قتب کے وقت نماز شروع کرنے سے نماز منعقد ہی نہیں ہوتی، اور ہر طلوع و قتب سے پہلے شروع کی واد میں میں طلوع ہو گیا تو نماز باطل ہو جاتی ہے، لہذا یہ نماز صحیح نہیں ہوتی قصداً فرض ہے، عصر کی نماز، رات سے سورج غروب ہو گیا تو عصر کی نماز ہو جائے گی۔

جب تک قتب طلوع کے بعد میں کیفیت پر رہے کہ اس کو میر تک اٹھنے سے منکھوں میں دشواری نہ ہو اس وقت تک نماز پڑھنا مکروہ ہے، کی طرح عصر میں جب یہ کیفیت ہو جائے تو نماز پڑھنا مکروہ ہے، لیکن اس وقت کی عصر کی نماز درست ہے، اگر جنازہ پہلے سے تیار تھا تو طلوع، غروب و نصف نہار کے وقت اس پر نماز مکروہ تحریمی ہے، ورنہ اسی وقت تیار ہو، تو کوئی بہت نہیں کی وقت نماز پڑھ جائے، عصر کے بعد میت جہ کی تاوت کی، تو اسی وقت جہہ رونا جائز ہے، بات رہو پ بھیجی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ (ماخوذ از حسن الفتاویٰ)

﴿الفصل الاول﴾

سورج نکلنے اور ڈوبنے وقت نماز پڑھنا؟

﴿۹۷۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَّى أَحَدُكُمْ قِصْلِي
عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَقِي رِوَايَةٌ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ
الشَّمْسِ قَدَّعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ قَدَّعُوا
الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحْبِثُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا
فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف: ۸۲/۱، باب الصلاة بعد الفجر، کتاب

مواقیت الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۳۔ مسلم شریف ۱/۲۷۵، باب الاوقات
التي نهى عن الصلاة فيها، کتاب صلاة المسافرين والحج، حدیث نمبر ۸۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”تم میں سے کوئی شخص سورج نکلنے اور اُترنے کے وقت نماز پڑھنے کا
اردہ نہ کرے،“ ایک روایت میں فرمایا ہے کہ ”جب سورج کا کنارہ نکل جائے تو نماز چھوڑ دو،
یہاں تک سورج خوب ظہر ہو جائے، ورنہ سورج کا کنارہ ڈوب جائے تو نماز چھوڑ دو،
یہاں تک کہ بالکل غروب ہو جائے، ورنہ غروب کے طلوع اور غروب ہونے کے وقت نماز
پڑھنے کا رد نہ کرو، اس لئے کہ سورج شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔“

تشریح: کچھ اوقات ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، یہ اوقات

مکروہ کہلاتے ہیں، ان کی حکام کے اعتبار سے دو قسمیں ہیں۔

(۱) یہ وہ قسم ہے جس میں اوقات ثلاث یعنی طلوع شمس، غروب شمس، ورنہ سورج کے

وقات داخل ہیں، ان وقت میں کسی بھی قسم کی نماز پڑھنے کی ممانعت و رد ہوتی ہے۔

(۲) یہ وہ قسم ہے جس میں نماز فجر ورنہ عصر کے بعد کے اوقات ہیں، ان اوقات میں

نفل کا پڑھنا ممنوع ہے فرض و سرنے کی گنجائش ہے، اس مسئلہ میں ہمہ

متعارف بھی ہے۔

حنفیہ کے نزدیک ن تین اوقات یعنی طلوع شمس، غروب شمس، و رستو، شمس میں ہر طرح کی نماز پڑھنا جائز ہے، بدست عصر و دم پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، مگر ثلاثہ کے نزدیک ن تینوں اوقات میں فرض وقت کی قضا درست ہے، فجر و عصر کے بعد کے اوقات میں حنفیہ کے نزدیک فرض و رما درست ہے۔ نفل درست نہیں۔ مگر ثلاثہ کا اس وقت کے بارے میں بھی وہی مذہب ہے جو وقت ثلثہ کے بارے میں ہے، حنفیہ اس ممانعت کو ہر دن و رات جگہ کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں، جب کہ ممانعتی جمعہ کے دن و رات ہر جگہ کا سنتا رہتے ہیں۔ تفصیل و پرکندہ دیکھی ہے۔

فہم، تطمع۔ رب قدرنی لشہدک سورۃ کے طلوع و غروب کے وقت سورۃ پرست سورۃ کی عبادت کرتے ہیں، اس وجہ سے ن اوقات میں نماز پڑھنے سے سورۃ پرستوں کے ساتھ تشبہ کی بنا پر ن اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت رد کی گئی۔

شیطان کے دو سینگوں کے درمیان سورۃ طلوع ہونے و غروب ہونے کو بعض حضرات نے حقیقت پر و بعض نے مجاز پر محمول کیا ہے۔ تفصیل و پرکندہ دیکھی ہے۔

اوقات ثلاثہ میں نماز جنازہ کی ممانعت

﴿۹۷۳﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ فِيهِمْ أَوْ نَقْبُرَ فِيهِمْ مَوْتَانَا جِئْنَا نَطْلُعُ الشَّمْسُ بِالزَّغَةِ حَتَّى نَرْتَبِعَ وَجِئْنَا بِقُرْمٍ فَإِذَا الطُّغْيَانُ حَتَّى نَمِيلَ الشَّمْسُ وَجِئْنَا بِنُفُفِ الشَّمْسِ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱/۲۷۰، باب الاوقات التي نهى عن

الصلاة فيها، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۸۷۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے تین وقت میں ہم کو نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو دفن کرنے سے منع کیا ہے۔ (۱) سورج طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ بند ہو جائے۔ (۲) اوپہر کا مایہ پھر گیا ہو، یہاں تک کہ سورج ڈھلے۔ (۳) اس وقت جب کہ سورج ڈوبنے کے ساتھ جھک جائے، یہاں تک کہ ڈوب جائے۔

تشریح: اس حدیث میں صحت کے ساتھ اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنے اور

مردوں کے دفن کرنے کی ممانعت ہے۔ مردوں کے دفن سے مراد جنازہ کی ممانعت ہے۔ مردوں کے کسی بھی وقت دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

و غیر فیہر موت۔ وقت ثلاثہ مروجہ میں نماز جنازہ پڑھنا بھی

درست نہیں ہے۔ ہاتھ اگر کوئی جنازہ نہ ہی تینوں وقت میں سے کسی وقت پڑھتا ہو تو پھر نماز جنازہ درست ہے، لیکن مؤخر رہنا افضل ہے یہی حکم مجدد ثاوت کا بھی ہے۔ فجر کے بعد دو عصر کے بعد نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۹۷۴﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ

حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ۔

(متفق علیہ)۔

حوالہ: بحاری شریف ۸۳۰/۱، باب لا یتحرى الصلاة، کتاب موافقت الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۶ مسلم شریف ۵۷۵/۱، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، کتاب صلاة المسافرين الحج، حدیث نمبر: ۸۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ فجر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ آفتاب بلند ہو جائے، عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے۔

تشریح: فجر کی نماز کے بعد عصر کی نماز کے بعد طلوع شمس اور غروب شمس تک نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، لیکن یہ وہی ممانعت نہیں ہے، جیسے اوقات شامہ مکروہہ میں ممانعت ہے، جس کا رد قبل کی حدیث میں ہو۔ **وقائع شامہ** یعنی طلوع شمس وغروب شمس، اور ستوا شمس یہ تین اوقات یہ ہیں جن میں بذات خود قباحت ہے، ان اوقات میں شیطان سورت کو اپنی سینگوں کے درمیان سے لیتا ہے، لہذا ان اوقات میں ہر طرح کی نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔ جب کہ حدیث باب میں جن دو اوقات کا ذکر ہے ان میں بذات خود قباحت نہیں ہے، بلکہ یہ پورا وقت وقفہ فریضہ میں مشغول رکھا گیا ہے، لہذا اگر کوئی شخص فجر کی نماز طلوع آفتاب پر ختم کرتا ہے، یہ عصر کی نمازوں وقت میں شروع کر کے غروب پر ختم کرتا ہے، تو یہ نہ صرف درست بلکہ بہت بہتر ہے، لہذا جب ان اوقات میں بذات خود قباحت نہیں ہے، تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ممانعت صوتہ کا تعلق نفل نماز سے ہے، ان اوقات میں فرض پڑھنے کی نجاش ہے۔

نماز کے منوعہ اوقات، اور نماز اشراق اور وضو کی فضیلت

﴿۹۷۵﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَامَتِ الْمَدِينَةُ
 قَدْ خَلَتْ عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلِّ صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ
 أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ
 قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ
 مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقْبِلَ الظُّلُ بِالرُّمَحِ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ
 فَإِنَّ حِينَئِذٍ تُسَجَّرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا أَقْبَلَ النَّفْيُ فَصَلِّ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ
 مَحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ
 الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ
 قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالُوا شَرُّهُ حَدِيثِي عَنْهُ قَالَ مَا يَمْنُكُمْ وَرَجُلٌ يُقَرِّبُ
 وَشُرُوءَهُ فَيَمْنُكُمْ وَيَسْتَنْبِقُ فَيَسْتَنْبِرُ إِلَّا عَرَّتْ عَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ
 وَغَيَاشِيْمُهُ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا عَرَّتْ عَطَايَا وَجْهِهِ
 مِنْ أَطْرَافِ لِحْيَتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا عَرَّتْ
 عَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أُنَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا عَرَّتْ عَطَايَا
 رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَائِمِيَّةً إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا
 عَرَّتْ عَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أُنَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ
 اللَّهَ وَأَتَى عَلَيْهِ وَمَجَّدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلٌ وَفَرَّخَ قَلْبُهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ
 مِنْ عَطَايَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۲۷۰/۱، باب اسلام عمرو بن عسمة، کتاب

صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۲۔

ترجمہ۔ حضرت عمرو بن عسمة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی

سریح سنی مدعیہ و سلمہ مدینہ منورہ شریف، اے تو میں بھی مدینہ طیبہ پہنچاؤں اور میں حضور ارم سلی مدعیہ و سلمہ کی خدمت میں حاضر ہو اور میں نے عرض کیا کہ مجھے نماز سے متعلق بتا پیے، مخضرت سلی مدعیہ و سلمہ نے فرمایا تم فجر کی نماز پڑھو پھر جس وقت سورج طلوع ہو رہا ہو اس وقت نماز سے رک جاؤ، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اس وجہ سے کہ سورج جس وقت طلوع ہوتا ہے، تو وہ شیطان کے دونوں سیٹلوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے، اور اس وقت کفار سورج کو جہدہ رستے ہیں، پھر نماز پڑھو، یہ نماز یہی ہے جس کی گواہی دی جاتی ہے، اور اس میں حاضری ہوتی ہے یہاں تک کہ یہ نیزہ پر چڑھ جائے، پھر نماز سے رک جاؤ، اس سے کہ اس وقت جہنم جھونکی جاتی ہے۔ پھر جب یہ وہاں آجائے تو نماز پڑھو، یہ نماز یہی ہے جس کی گواہی دی جاتی ہے، اور اس میں حاضری ہوتی ہے، یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھو، پھر نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، اس سے کہ سورج شیطان کے دونوں سیٹلوں کے درمیان غروب ہوتا ہے، اور اس وقت کفار سورج کا جہدہ رستے ہیں، عمرو بن حصہ کہتے ہیں کہ میں نے کہ وضو کے متعلق مجھ سے رشتہ فرمایا ہے، مخضرت سلی مدعیہ و سلمہ نے فرمایا کہ تم میں کوئی شخص جب وضو کا پانی اپنے قریب رتا ہے، پھر کلی رتا ہے، ناک میں پانی ڈالتا ہے، اور ناک صاف رتا ہے، تو اسکے چہرے کے، نیکے منہ کے، اور اس کے ناک کے تھنوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، پھر جس طرح بدتوں نے حکم دیا ہے اس کے مطابق اپنے چہرے کو دھلتا ہے، تو پانی کے ہاتھ چہرے کے ننہ اس کی، راجھی کے کنروں سے جھڑ جاتے ہیں، پھر جب اپنے ہاتھوں کو ہنٹیوں تک دھلتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ پانی کے ہاتھ انگلیوں کے پوروں سے جھڑ جاتے ہیں، پھر جب اپنے سر کا سر رتا ہے تو اس کے سر کے گناہ پانی کے ساتھ اس کے بالوں کے کنروں سے گر جاتے ہیں، پھر جب اپنے دونوں پیروں کو تھنے تک دھرتا ہے تو اس کے دونوں پیروں کے گناہ پانی کے ہاتھ پیروں کی انگلیوں کے پوروں

سے رہتے ہیں، پھر رُوہ تھڑبو ورنما زپڑھی۔ پھر اللہ کی حمد بیان کی، اور اس کی تعریف کی، اور اس کی بزرگی کو فرمایا جس کا وہ مستحق ہے۔ اور اپنے دل کو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے فارغ فرمایا، تو وہ اپنے منہ بوں سے یہ پاک ہو رنما ز سے وہ پس کرتا ہے، جیسا کہ وہ اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اس کو جنم دیا۔

تشریح فالہا تطمع حین تطمع۔ یہ قرنی الشیطان۔ سورج جب ٹھٹھاتا ہے تو شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان ٹھٹھاتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو حقیقت پر محسوس کیا ہے، بعض لوگوں نے مجاز پر محسوس کیا ہے۔ انہوں نے حقیقت پر محسوس کیا وہ کہتے ہیں کہ جب سورج ٹھٹھاتا ہے تو شیطان اپنے سر کو سورج کے قریب رکھتا ہے تاکہ وہ اپنی سمجھ سے سورج کی پوجا کرنے والوں کا قہقہہ مل جائے۔ اور جو لوگ مجاز پر محسوس کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ سورج سے شیطان کی قوت اس کا فساد و تباہی مر دے، یعنی جب کھار سورج کی پرستش کرتے ہیں تو وہ بہت خوش ہوتا ہے، اور اپنے غیب محسوس کرتا ہے، اور فتنہ فساد بڑھانے میں اپنے کو قوی محسوس کرتا ہے۔

صلوات شریقیہ پشت و نماز مر دے۔

فہرہ نصلوۃ مشہودۃ۔ سورج طلوع ہونے کے بعد پشت یا شراق جو نماز پڑھی جاتی ہے، اس کا جر لکھنے کے لئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور جو نماز پڑھتا ہے اس کے حق میں گواہی دیتے ہیں۔

۴۵۔ صلوۃ تبرک حاصل کرنے کے لئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں، یہ بات پاشت کی نماز کی ہیئت بیان کرنے کے لئے کہی گئی ہے۔

حتیٰ یستعمل نصل۔ جب یہ نیزہ پر چڑھ جائے، یہ بات مدعو مدینہ اور ان کے طرف کے اعتبار سے ہے، کیوں کہ ان جگہوں میں گرمی کی شدت میں جب ان لمبے

ہوتے ہیں، تو زوں کے وقت زمین پر یہ نہیں پڑتا ہے، بلکہ زمین سے اوپر رہتا ہے پھر جب سورج شرق سے مغرب کی طرف مائل ہوتا ہے، یعنی زوں کے بعد جوئے ظہر کا وہ وقت ہے اس وقت زمین پر سایہ پڑتا ہے۔

ثُمَّ اِنْ حَسَلَ وَحَلَّه كَمَا مَرَّهَ لِلَّهِ - اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ سچے کا ہونا فرض ہے اللہ تعالیٰ کے فرمان "وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ" کی بن پر۔ اس کے برخلاف کلی اور ناک میں پانی نہ نغضرت سبلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی وجہ سے مستنون ہے۔

الاحزاب حطی - گناہ صغیرہ کا وضو سے معاف ہو جاتا ہے، بلکہ گناہ کبیرہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف رہتے ہیں۔ تفصیل سبب وضو میں مذکور ہے۔

فائدہ - حدیث سبب سے ماز شرق و ماز چترت کی فصیت ظاہر ہے، جس سے آج عموماً غفلت بڑھتی جا رہی ہے، اس کی طرف خاص توجہ دینے کی ضرورت ہے، نیز حدیث سبب سے وضو کی فصیت بھی ظاہر ہے۔

نماز عصر کے بعد دو رکعت سنت

﴿۹۷۲﴾ وَعَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْجُسُورَ بْنَ مَعْرُومَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْ عَلَيْهَا عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَلَاغَتْهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلُّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِنَّ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيَهُمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ لِحَاجَةٍ فَقُلْتُ قَوْلِي لَهُ تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تُنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَارَاكَ تُصَلِّيَهُمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتُ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ

اَنَابِي نَاسٍ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الطُّغْرِ فَهَمَّا
هَاتَانِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۶۴۱، باب اد حکم وهو یصی فأشار
بیہدہ، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۳۳۔ مسلم شریف ۷۷۲، باب معرفة
الركعتين الخ، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۶۔

ترجمہ حضرت کریمؐ سے روایت ہے کہ حضرت بن عباسؓ، حضرت مسور بن
خرمہؓ، ورمید بن زہرہؓ نے ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا، وہ ان
لوگوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سو معرض کرنا اور ان سے عصر کے بعد دو
رکعت نماز کے بارے میں پوچھنا، حضرت کریمؐ نے ان میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کی خدمت میں حاضر ہو کر پیغام کو پہنچایا جس کیلئے انہوں نے مجھے جہاد تھا۔ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ مسلمان رضی اللہ عنہا سے دریافت کرو، تو میں ان لوگوں کے
پاس گیا۔ انہوں نے مجھے مسلمان رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا، مسلمان رضی اللہ عنہا نے فرمایا
کہ میں نے حضرت نبی کریمؐ سے سنا کہ وہ ان دو رکعتوں سے منع فرماتے تھے، پھر میں
نے آنحضرتؐ کو دیکھا کہ آنحضرتؐ عصر کے بعد دو رکعت پڑھ رہے ہیں، چنانچہ میں
نے آنحضرتؐ کے پاس ہانڈی کو بھیجا میں نے اس ہانڈی سے کہا کہ تم حضورؐ رم
سے کہنا کہ مسلمان رضی اللہ عنہا کہتی ہے کہ عید کے رول میں نے ان دو رکعتوں سے
آنحضرتؐ کو منع کرتے ہوئے سنا ہے اور میں آنحضرتؐ کو ان دو رکعتوں کو پڑھتے
ہوئے دیکھ رہی ہوں، آنحضرتؐ نے فرمایا، اے یومین! میں نے تم نے مجھ سے عصر کے
بعد دو رکعتوں کے بارے میں پوچھا ہے، حقیقت میرے پاس عبد القیسؓ کے چھ لوگ آئے
تھے، ان کی وجہ سے میں غصہ کے بعد ان دو رکعت نہیں پڑھ کا، یہ وہی دو رکعتیں ہیں۔

تشریح آنحضرتؐ عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے، پھر
آنحضرتؐ نے خود عصر کے بعد نماز، فرمائی، ہذا تحقیق غرض سے بعض صحابہ کرام

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے حضرت ریب کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا۔
 سال ام سلمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس بارے میں خود
 کچھ خوب دینے کے بجائے حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کرنے کے لئے
 کہا، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو یہ معلوم تھا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا اس بارے میں مختصر صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ چکی ہیں۔ ہذا وہ زیادہ بہتر طور
 پر جانتی ہیں۔ حدیث کے اس جز سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نکاری اور
 حقانیت بہت بہتر طور پر سمجھ میں آتی ہے۔

فخر حمت لیلہم حضرت عائشہؓ نے حضرت ریب سے کہا کہ حضرت ام سلمہؓ
 سے پوچھو، حضرت ریبؓ نے ام سلمہؓ کے پاس نہیں گئے، بلکہ جن لوگوں نے حضرت
 عائشہؓ کے پاس بھیجا تھا۔ آپ ان کی خدمت میں آئے نہیں، روپوشی بات بتائی، پھر جب
 ان لوگوں نے حضرت ام سلمہؓ کے پاس جانے کے لئے کہا تو بگئے۔ محدثین لکھتے ہیں کہ اس
 سے حضرت ریبؓ کے کمال ادب و نہایت سعادت مندی کا پتہ چلتا ہے۔

سمعت رسول اللہ ﷺ عنہا حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ حضور
 ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے، حضرت ام سلمہؓ کے اس
 ارشاد میں دو احتمال ہیں

(۱) حضور ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم مصلیٰ عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے وہی

کے ضمن میں یہ دو رکعت داخل ہیں، جن کے بارے میں مائلوں نے رائے دی تھی۔

(۲) خاص طور پر حضور ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔

ثم ربتہ یصلیہما ممات کے باوجود حضور ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب
 میں نے بعد عصر رختین پڑھتے، یہاں تو تحقیق اس کے لئے حاکم کو حضور ﷺ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں بھیجا۔

یہ ایسا ہی مسئلہ ”یومیہ“ حضرت مسلمہؓ کے وند کی کنیت ہے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باندی کو بھی طب کر کے کہا ”مسلمہ“ سے یہ بات عرض کرنا یا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ راست حضرت مسلمہؓ کو بھی طب کیا۔

اقرسی س من عبد القیصر فسعونی عبد القیس کے بچے
لوگ س نے کو تبلیغ دین کرنے کا، جس وجہ سے ظہر کی اورعت سنت رہ گئی تھی اس کو میں نے
عصر کے بعد دیا، اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تبلیغ دین نوافل بلکہ سنن و تب پر مقدم ہیں
خاص طور پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کیوں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت
کا مقصد ہی تبلیغ دین تھا۔

سنن کی قضا

سوال سنن رُفوت ہو جائیں تو یہ سنن کی قضا کی جائے گی۔

جواب سنن کی قضا نہیں ہے، بات فجر کی سنن فرض کے ساتھ قضا ہو گئیں ہیں تو ان
کی قضا کی جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ ”لیلة النعویس“ میں جب حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی سجاوہ کے ساتھ فجر کی فرض نماز مع سنن کے فوت ہو گئی تھی تو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کے ساتھ سنن کی قضا فرمائی۔

اشکال جب سنن کی قضا نہیں ہے، تو پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی اورعت
سنن کی قضا عصر کے بعد کیوں فرمائی؟

جواب (۱) ممکن ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کے وقت میں ظہر کی دو
رعت سنن شروع کر دی ہوں پھر تبلیغ دین کی فوری ضرورت کے بنا پر نماز تو روکی ہو،
چوں کہ نماز شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتی ہے، ورنہ جب کی قضا ہے، اس

نے محضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر بعد دو رکعت ہو، اور عصر بعد فرض اور وجہ کے درنے کی گنجائش ہے۔

(۲) حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت تھی کہ محضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنن کی قضا فرماتے تھے، امت کے حق میں سنت کی قضا نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ جب مسلمہ نے یہ سن کہ محضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی دو رکعت کی قضا فرما رہے ہیں تو حضرت مسلمہ نے دریافت کیا افاقصبہما ادا فانتا“ (کیا میں بھی ان کی قضا کیا کروں جب یہ فوت ہو جائیں) محضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا“ تم قضا نہ کرو۔

اشکال حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم نے نابریکی دو رکعت عصر کے بعد داک، یمن، یسر، حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر کے بعد معمول یہی تھا کہ محضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔ مثلاً مسلم شریف میں حدیث ہے ”ما تروک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد العصر عندی قط“ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت بھی پڑھتی تھی ترک نہیں فرماتے تھے۔ اسی طرح کی حدیث کی بنا پر امام شافعی عصر کے بعد سنن پڑھنے کی جازت دیتے ہیں ورنہ روایات کی بنا پر امام شافعی سنن کی قضا کے بھی قائل ہیں۔

جواب: ماقبل میں یہ بات وضاحت سے گزر چکی کہ سنن کی قضا حضور رم صلی

اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، ہند امام شافعی کا حدیث باب سے سنن کی قضا کا عام امت کے حق میں حکم گانا درست نہیں ہے۔ اور جہاں تک یہ بات ہے حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر کے بعد ہمیشہ کا یہی معمول تھا کہ حضور رم صلی اللہ علیہ وسلم عصر بعد دو رکعت نماز پڑھتے

تھے تو اس طرح کا مضمون کی حدیث میں وارد ہو ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر نے موئبت کی رویت کو ترجیح بھی دی ہے، لیکن یہ بھی حضور رمسلی مدعیہ وسلم کی خصوصیت ہے۔ جس میں کسی دوسرے کے شامل ہونے کی گنجائش نہیں ہے۔ چنانچہ بوداویہ میں حدیث ہے کہ انا بصلی بعد العصر وسہی عہا۔ حضور رمسلی مدعیہ وسلم خود تو عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے، مین دوسروں کو منع فرماتے ہیں، کی ممانعت کی بنا پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کسی کو عصر بعد شمن پڑھتے، نہتے تو اس کو روکتے تھے۔ عصر کی صورت میں آپ درے بھی لگوتے تھے، بد تو مختصرات صلی مدعیہ وسلم نے عصر بعد ظہر کے بعد و سنیتیں بطور قضا، اور فرمائیں اور مختصرات صلی مدعیہ وسلم کو کسی عمل پر بدومت پسند تھی اس سے پھر بعد میں بطور بدومت اس کو پڑھنے کا معبود، نایا در یہاں مختصرات صلی مدعیہ وسلم کی خصوصیت تھی۔

فوائد (۱) صی پر رضون مدعیہم جمعین کے علم دین سیکھنے کا ذوق و شوق کا مہم ہو۔

(۲) جو چیز معدوم نہ ہو اس کو دوسروں سے معدوم رہنا پڑے۔

(۳) قاصد کے ذریعہ بھی کوئی مسئلہ یا نئی بات معدوم نہ رہی جانتی ہے۔

(۴) عورتوں سے بھی، مین سیھن مسئلہ معدوم رہنا درست ہے۔

(۵) عورت مردوں کو پرہ کے ساتھ دین کی بات بتا سکتی ہے۔

(۶) اگر کوئی کسی کو قاصد بن کسی دوسرے کے پاس کوئی چیز معدوم رہنے سے بھیجے وروہ

شخص کسی دوسرے سے معدوم رہنے کے لئے ہے تو قاصد کو پاپا ہے کہ جس نے اس کو

قاصد بنا بھیجا ہے اس کے پاس ضرورت حال عرض کر دے ممکن ہے کہ وہ اس

کے پاس بھیجنا پسند نہ کرتا ہو مین وہ شخص اس کے پاس جانے کی اجازت دے تو چلا

جائے وراں سے معدوم رہ کے آجائے۔

(۷) فتویٰ دینے میں احتیاط رہنا پڑے۔

- (۸) کسی مفتی سے کوئی شخص مسئلہ معروض کرے اور اس مفتی کے علم میں کوئی دوسرا مفتی اس مسئلہ کو زیاں پہنچانے والا ہو، تو اس مفتی کو خود جواب دینے کے بجائے اپنے سے علم کے پاس بھیج دینا چاہیے۔
- (۹) اپنے کسی بڑے استاد یا شیخ سے کوئی عمل قابل شک و نزہ ہو تو خوبصورتی کے ساتھ اس سے دریافت کر لینا چاہیے۔
- (۱۰) استاد و شیخ کو بھی اس سے ناراض نہیں ہونا چاہیے، بلکہ صحیح صورت حال سے مطلع کر دینا چاہیے۔
- (۱۱) مہاتر لمومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی فقہی ہمت و رسمہ میں کے ذوق و شوق اور رعایتِ ادب کا ہم ہو۔
- (۱۲) مہاتر لمومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی فہم کا ہر ایم دوسرے کی تعلیم و تکریم میں دوسرے پر غما، اور ہر ایم تحقیقات کی خوشگوار کامیابی ہو۔
- (۱۳) مہمان و رخصت کا حق معروض ہو کہ ان کی رعایت میں اپنے معمولات و رسمہ تک کو متاثر کر سکتے ہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

فجر کی سنت کی قضا

﴿۹۷۷﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ لِلَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرَّكْعَتَيْنِ السَّابِقَيْنِ قَالَهُمَا فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتَّعِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْرَاهِيمَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ وَنُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَهْلٍ نَحْوَهُ

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۱۸۰ / ۱، باب من فاتته ركعتا الفجر متى يقصيهما، ابواب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۶۷۔ ترمذی شریف ۹۲۰، ۱، باب ما جاء فيمن تموته الحج، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۴۳۔

ترجمہ حضرت محمد بن برہیم، قیس بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی ربیعہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فجر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ”فجر کی نماز دس دو رکعت ہیں، ان صاحب نے عرض کیا میں نے فجر کی نماز سے پہلے کی دو رکعت (سنن) نہیں پڑھی تھیں، ان دو رکعت کو میں نے اب پڑھا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ (ابوداؤد) ترمذی نے بھی اس کے ساتھ روایت نقل کی ہے، اور کہا ہے کہ اس کی اس حدیث متصل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ برہیم نے قیس بن عمرو سے نہیں سنا ہے، شرح سنن در مصابیح میں قیس بن قہلتہ کی بیسی روایت منقول ہے۔

تشریح اس حدیث سے بخیر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ فجر کی سنت اور چھوٹ جائے تو فرض نماز کے بعد اس کو دیکھا جاسکتا ہے یوں کہ صبح کی نماز جب فجر کے بعد سنت کی قضا کی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا سمجھ ہو، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سکوت فرمانا اس کو ثابت کرتا ہے، یوں کہ تقریر نبی بھی حدیث نبی ہے۔

رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَرُدُّ رَوَاهُ

حدیث حضرت قیسؓ بن خالدؓ میں ایک روایت میں صریحاً ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم راٰی قیسا“

فمکت رسولاً للہ صلی للہ علیہ وسلم حدیث کے اس جز سے کہ اس کے حضرت شافعؒ سے ہیں کہ فجر کی سنت کی قضا ہے، یہ بخفیہ سنت کی قضا کے قابل نہیں، پھر فجر کے فرض کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت خود بہت سی احادیث سے ثابت ہے، جیسا کہ ماقبل میں بھی حدیث گزر چکی ہیں، جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کے خلاف کی طرف سے کسی جواب دہیے گئے ہیں۔

(۱) حدیث باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سنت منقوض ہے، جب کہ دیگر بہت سی حدیث میں صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کے بعد طلوع شمس سے قبل نماز پڑھنے کی صحت کو ممانعت فرمائی ہے، یہی صورت میں صریحاً حدیث راجحہوں کی۔

(۲) اس کو ممانعت سے پہلے پر محسوس کیا جائے۔

(۳) قضا نام ہے دکر واجب کا، سنن واجب ہی نہیں ہیں، لہذا سنن کی قضا بھی نہیں ہے، فجر کی سنن کی قضا فرض کے تابع رکے صحیحاً درست ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے مرقاۃ ۷۴ و ۷۵) مزید یہ کہ حدیث باب سے استدلال درست بھی نہیں ہے، بخود امام ترمذی کا قول صاحب مشکوٰۃ نے نقل کر دیا ہے کہ یہ حدیث متصل نہیں ہے۔

سنت الفجر بعد الفجر

جو حضرت حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں کہ فجر کی سنت سرورہ میں تو نماز کو بعد نماز فجر پڑھ سکتے ہیں ان کا جواب بھی اس سے ہو گیا کہ۔ (۱) ان کی روایت عام و کثیر ہیں و یہ جزئی و قطعہ ہے ہذا ان کی روایت کو ترجیح ہوگی، (۲) میخ و محرم میں تعارض

کے وقت غرم کو ترجیح ہوتی ہے۔ (۳) یہ حدیث ہی متصل نہیں سہ قابلِ محبت نہیں۔

ممنوعہ اوقات میں مسجد حرام میں نماز پڑھنا

﴿۹۷۸﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى آيَةَ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ۔ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲۶۰۰، باب الطواف بعد العصر، کتاب الماسک، حدیث نمبر ۱۸۹۴۔ ترمذی شریف ۱۷۵۰، باب ما جاء فی الصلاة بعد العصر وبعد الصبح، کتاب الحج، حدیث نمبر ۸۷۸۔ نسائی ۱/۶۸۰، باب اباحة الصلاة فی الساعات كلها بمكة. کتاب المواقیت، حدیث نمبر ۵۸۴۔

ترجمہ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے عبد مناف کے بیٹو! رات و دن کے کسی بھی حصہ میں اس گھر یعنی بیت اللہ کا طواف کرنے اور یہاں نماز پڑھنے کی کو مت روکو۔

تشریح خانہ کعبہ کے حرم مہربان تو بیت مہربان و مختلف و اے سپر قسی، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سختی سے روک دیا کہ اس گھر کا طواف اور اس میں نماز پڑھنے سے کسی کو روک نہیں، خانہ کعبہ کا طواف تو ہمہ وقت جائز ہے لیکن خانہ کعبہ میں ممنوعہ اوقات میں نماز پڑھنی چاہتی ہے یا نہیں؟ اس حدیث کے ظاہر سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس طرح عوف ہمہ وقت جائز ہے، اسی طرح مسجد حرام میں ہمہ وقت نماز پڑھنے

ن بھی گنجائش ہے، یہی ہمارا فہم کا مذہب بھی ہے، ہمارا صاحب کا اختلاف ہے۔

لا تمنعوا حداثہ حدیث کے کسی جزو سے نہ رتے ہوئے شائع کرتے ہیں۔ مسجد حرم میں اوقات ممنوعہ میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جن اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی ہے، اس کا تعلق تمام امکنہ و تمام ایما سے ہے، اس میں کسی بن و رسی جگہ کو کوئی تخصیص نہیں ہے، اور جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کا جو باب یہ ہے کہ یہ حدیث نماز کے اوقات کو بیان کرنے کے لئے وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ اصل بات یہ ہے کہ قریش مکہ کے قبائل بیت اللہ کے طرف میں آیا تھا۔ ہر قبیلہ کے لئے ایک مخصوص روزہ تھا، کوئی باب بنی شیبہ، کوئی باب بنی سہم، کوئی باب بنی خزوم کہہ دیتا تھا، روزہ جاہلیت میں ان کا یہ دستور تھا کہ یہ رات کے وقت اپنے اپنے دروازے بند کر دیتے تھے، جس دن وہ سے باہر سے آنے والے مسجد حرم میں نماز پڑھنے اور طواف کرنے سے محروم ہو جاتا تھا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قبائل کو حکم دیا کہ تم روزے بند کر کے مسجد حرم کا طواف کرنے والوں و راس میں نماز پڑھنے والوں کو مت روکو، اصل یہ ہے کہ یہاں غومہد مناف کو ہر وقت دروازہ کھلے رکھنے کا حکم دینا مقصود ہے، اوقات ممنوعہ میں نماز پڑھنے کی بازت دینا مقصود نہیں ہے، نیز حدیث باب اوقات خمسہ ممنوعہ کے علاوہ دیگر اوقات کے ساتھ خاص ہے، اوقات خمسہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت گذشتہ حدیث میں ہو چکی ہے۔

جمعہ کے دن نماز بوقت زوال

﴿۹۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَعْضَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ)

حوالہ: مسند امام شافعی، ۱۳۹، ۱، الباب الحادی عشر فی صلاة

الجمعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن کے بعد وہ نصف نہر کے وقت یعنی زوں کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا، یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔

تشریح اس حدیث سے بخبر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ زوں کے وقت نماز پڑھنے کی جو ممانعت ہے، وہ ایسا ممانعت ہے، جمعہ کا دن اس سے مستثنیٰ ہے جمعہ کے دن زوال کے وقت بھی نماز پڑھنا درست ہے۔

لایوم الجمعة حدیث باب کے اس جز سے تفسیر کے نام شافعی و امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن زوں کے وقت نماز پڑھنا درست ہے، کیوں کہ زوال کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت کے ساتھ ”الایوم الجمعة“ کے ذریعہ جمعہ کے دن کا منع حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیہ کیا ہے۔ امام بو حنیفہ کے نزدیک دیگر امامی طرح جمعہ کے دن بھی زوں کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ امام بو حنیفہ کا مستند وہ بہت سی روایات ہیں جن میں مطلقاً صحت کے ساتھ وقت نماز میں کسی بھی قسم کی نماز پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ امام صاحب کا مذہب اصل کی ثبوت و رد اصل کی صحت کے اعتبار سے رائج ہے، نیز جب حرم و رائج میں تعرض پیدا ہو جائے تو محرم کو رائج قرار دیا جائے گا، اسی میں زیادہ احتیاط ہے۔

ایضاً

﴿۹۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي الْغَلِيلِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى

عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرِهَ الصَّلَاةَ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تُسَجَّرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ - (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ أَبُو الْعَلِيلِ لَمْ يَلْقَ أَبَا قَتَادَةَ)

حوالہ اسوداؤد شریف ۱۵۵ ۱، باب الصلاة يوم الجمعة قبل

الروا، کتب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۸۳۔

ترجمہ حضرت یوشییل حضرت یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زوں کے وقت نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں، یہاں تک کہ سورج اُٹھ جائے، سوائے جمعہ کے دن کے، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "بِإِشْرَةِ جَهَنَّمَ جَمْعُ دَنِّكَ دَوْدَ (زوں کے وقت)۔" یہاں چاہیے کہ پورے دن سے روایت کو مکمل کیا ورنہ کہ یوشییل یوسف سے نہیں ملے ہیں۔

تشریح اس حدیث میں بھی، بقہ حدیث کا مضمون ہے، یعنی اس حدیث سے بھی یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ جمعہ کے دن نصف نہر یعنی زوں کے وقت نفل نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، دیگر یہ مدت جمعہ کو یہ خصوصیت یوں حاصل ہے، حدیث باب میں اس کی صراحت ہے، کہ دیگر یہ مدت میں نصف نہر کے وقت جہنم کو دکھایا جاتا ہے، لیکن جمعہ کے دن جہنم کو زوں کے وقت نہیں دکھایا جاتا ہے۔

کَرِهَ الصَّلَاةَ وقت قبل طلوع شمس، غروب شمس و رستو شمس کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت بہت سی حدیث میں آ رہی ہوئی ہے، بعض حدیث شروع باب میں نفل بھی ہوئی ہیں، یہ روایات تنزیہاً ہیں کہ حد تو ترک کو پہنچی ہوئی ہیں، ورنہ میں بلا کسی دن اور بلا کسی جگہ کی تخصیص کے وقت مذکورہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، لہذا ہم یوحینہ "و دیگر بہت سے فقہاء مطلقاً ان وقت میں نماز کی ممانعت کی طرف گئے ہیں، لیکن امام شافعی

حدیث باب ورنہ بین چند حدیث کی بناء پر جمعہ کے دن زور کے وقت نفل پڑھنے کو مکروہ نہیں قرار دیتے ہیں۔ حنیفہ کی طرف سے ایک جو بوقت نفل ہو چکا ہے نہ میٹج و محرم میں تعارض کے وقت محرم کو رجح کر دیا جاتا ہے، ہندو نفل سے ارچہ جو زمعموم ہوتا ہے، لیکن نفل و رویت پٹی کثرت و ہجت و محرم ہونے کی وجہ سے رجح کر پائیں گی، اور جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس سے استدلال کے است نہ ہونے کی طرف، ثبوت صاحب مشکوٰۃ نے ابو داؤد کا قول نقل کر کے شارح روایہ نے کہ فضیل جو کہ بوقت وہ سے روایت کرتے ہیں ان بوقت وہ سے مدقات ثابت نہیں ہے، ہند یہ حدیث منقطع ہے قابل ہجت نہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

ممنوعہ اوقات کی وضاحت

﴿۹۸۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ السَّابِغِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَارِقَهَا وَإِذَا اسْتَوَتْ قَارِنَهَا فَإِذَا زَالَتْ قَارِقَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْمَغْرُوبِ قَارِنَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ قَارِقَهَا وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ تِلْكَ السَّاعَاتِ۔ (رواه مالك وأحمد والنسائي)

حوالہ مؤطا امام مالک ۷۲، باب النہی عن الصلاة بعد الصبح

وبعد العصر، کتاب القرآن، حدیث نمبر ۴۴۔ مسند أحمد ۴/۳۴۸

نسائی ۶۵۰، باب الساعات التي نهى عن الصلاة فيها، کتاب المواقیت،

حدیث نمبر ۵۵۸۔

ترجمہ حضرت عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بیشب سورج جب طلوع ہوتا ہے تو شیطان کا سینگ اس کے ماتھے ہوتا ہے، پھر جب سورج بند ہو جاتا ہے تو شیطان اس سے جد ہو جاتا ہے، پھر جب زور کا وقت ہوتا ہے پھر شیطان سورج سے مل جاتا ہے، چنانچہ جب سورج دھل جاتا ہے، تو جد ہو جاتا ہے، پھر جب غروب کا وقت قریب ہوتا ہے تو پھر شیطان سورج سے مل جاتا ہے، چنانچہ جب سورج غروب ہو جاتا ہے تو اس سے جد ہو جاتا ہے، اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح اس حدیث میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوقات ثلاثہ ٹکروہ کی وضاحت فرمائی ہے اور اس میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اوقات ثلاثہ ٹکروہ یہ ہیں: (۱) طلوعِ تیس کا وقت۔ (۲) زورِ تیس کا وقت۔ (۳) غروبِ تیس کا وقت، ان اوقات میں شیطان سورج کے قریب ہو جاتا ہے، اور سورج کی پوجا رنیو۔ خاص طور پر ان اوقات میں سورج کی عبادت کرتے ہیں، اور شیطان اپنے تابعین کو یہ تاثر دیتا ہے کہ یہ سب اس کی عبادت کرتے ہیں، اسلئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تین اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۹۸۲﴾ وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغَفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَعْمُورِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةٌ عُرِضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ السَّجْمُ۔ (رواهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ مسلم شریف ۲۷۵، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة

فیہا، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۰۔

ترجمہ حضرت ابو بصرہ غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں عصر کی نماز مقدم "محمص" میں پڑھانی، پھر مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا یہ نماز دو گوں پر بھی پیش کی گئی جو دو گتم سے پہلے تھے، یمن ان دو گوں نے اس نماز کو ضائع کر دیا تو جس شخص نے اس نماز پر مدومت کی، اس کو اس نماز کا دوہا ثواب ملے گا، ورنہ نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ شہد طلوع ہو جائے اور شہد ستارہ کا نام ہے۔

تشریح اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں (۱) عصر کی نماز نہایت ہم نماز ہے، اس سے پابندی کا حد درجہ اہتمام کرنا چاہئے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عصر کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نماز نہ پڑھنا چاہئے۔

نمحصص یک مرتبہ کا نام ہے۔

[فقد] نماز سے فارغ ہونے کے بعد مختصر صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا
حرصت عصر کی نماز پر ہو، و نصاریٰ پر بھی فرض کی گئی تھی۔

فصعوه یعنی نہیں نے نماز کا حق، نہیں کیا، ورنہ نماز کی پابندی نہیں کی، چنانچہ مدتوں نے ان کو ہدک کر دیا، ہندو گتم کی طرح ہونے سے بچو۔

کے نہ جرہ مرتبہ جو شخص نماز پابندی کرے گا، اس کو دوہرا، جرہ ملے گا، یک جرہ تو یہ ہو، و نصاریٰ کی مخالفت کرتے ہوئے نماز عصر کی پابندی کرنے پر ہے، و دوسرے جرہ غیر تمام نمازوں کی بنا پر جو ملتا ہے وہ ہے، یہ بھی کہتے ہیں کہ ایک جرہ نماز کی پابندی کا ہے و دوسرے جرہ نماز کی وجہ سے تجارت کو چھوڑنے پر ہے، یہاں کہ عصر کا وقت اس

زمانے کے بازاروں کے اعتبار سے بہت مشغولی کا ہوتا تھا، حافظ ابن حجر کہتے ہیں ایک اجر تو عصر کی نماز کی فضیلت کی بنا پر ہے اور دوسرا اجر اس کی پابندی پر ہے۔ (مرقات: ۳/۲۹)

ولا صلاة بعدھا: عصر کی نماز کے بعد کسی قسم کی نماز پڑھنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

حتیٰ یطلع الشاہد: مراد یہ ہے کہ عصر کی نماز کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھی جائے جب تک سورن مکمل طور پر ڈوب نہ جائے۔

عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی ممانعت

﴿۹۸۳﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّمَا لَتُصَلُّوا صَلَاةً لَقَدْ صَحِبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمَارَ أَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ۔
(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۳/۱، باب لا یتحرى الصلاة قبل غروب الشمس، کتاب مواقیت الصلاة، حدیث نمبر: ۵۸۷۔

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”بے شک تم لوگ ایک ایسی نماز پڑھ رہے ہو، کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے، مگر ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے یعنی عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔“

تشریح: قمار ایناہ یصلیہما: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے عصر کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا

جب کہ گذشتہ اوراق میں حدیث گزری ہے جس میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے دیکھا تھا، اس کے علاوہ بخاری شریف میں حدیث ہے ”ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یأتینی فی یوم بعد العصر الا صلی رکعتین“ (بخاری شریف: ۱/۸۳) اسی طرح مسلم شریف میں حدیث ہے ”ما ترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین بعد العصر عندی قط“ (مسلم شریف: ۱/۲۷۷) ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا دو رکعت پڑھنے کا معمول تھا، پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نہ دیکھنے کے کیا معنی، بات یہ ہے کہ عصر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پڑھتے تھے، مگر مسجد میں نہیں پڑھتے تھے، بلکہ حجرہ مبارکہ میں پڑھتے تھے اور یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت میں سے تھا، اسی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحتاً عصر کے بعد نماز پڑھنے اور خاص طور سے دو رکعت نفل پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عام لوگوں کے سامنے یہ نماز نہیں پڑھتے تھے، اسی وجہ سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے نہیں دیکھا۔

فجر اور عصر کے بعد نماز کی ممانعت

﴿۹۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ وَقَدْ صَعِدَ عَلَى دَرَجَةِ الْكَعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدُبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ (رواه احمد و رزین)

حوالہ: مسند احمد: ۱۶۵، ۱۶۶/۴.

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ خانہ کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ گئے اور کہا کہ جس نے مجھے پہچانا، اس نے مجھے پہچانا، اور جس نے مجھے نہیں پہچانا تو میں جندب ہوں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، سوائے مکہ میں، سوائے مکہ میں۔

تشریح: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ اپنے کلام میں پختگی پیدا کرنے کے لئے خانہ کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان سن رہے ہیں۔
فانا جندب: یہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کا نام ہے۔

الا بمسکۃ: اس سے یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ مکہ میں نماز عصر و فجر کے بعد نماز پڑھنے کی گنجائش ہے یہی امام شافعی کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ کے نزدیک ممانعت تمام ازمنہ و تمام امکانہ کے ساتھ متعلق ہے، نیز جن احادیث میں مطلقاً ان اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے وہ احادیث کثیر بھی ہیں اور صحت میں بھی ان سے راجح ہیں، پھر محرم اور میخ میں تعارض کے وقت محرم کو ترجیح ہوتی ہے، لہذا مکہ مکرمہ میں بھی فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے۔



تم

الجزء السابع من الرفيق الفصيح
 لمشكوة المصابيح بحمد الله تعالى واحسانه
 وتوفيقه وبمنه وكرمه ويليه الجزء الثامن اوله
 باب الجماعة وفضلها ان شاء الله تعالى ربنا تقبل منا
 انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت التواب
 الرحيم بحرمة حبيبك سيد المرسلين و صلى
 الله تعالى عليه وعلى آله واصحابه اجمعين
 الى يوم الدين
 محمد فاروق غفرله